

نَسَمُ الدِّينِ الرَّحْمَنِ الْحَكِيمِ لِلَّهِ مَا لَمْ يَلْمِ الْوَلَدُ شَيْئًا مِنْ أَهْلِ السَّمْعَاتِ  
وَالْأَبْصَارِ مِمَّا كَانَ فِي سَيْلِ مَلَكُوتِ كُلِّ شَيْءٍ وَآلِهِ تَزْجَعُونَ - وَالصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَمَلِهِ حَقَّقَهُ النَّبِيُّ عَلَى الْوَحْيِ وَاجْتَمَعُوا

# تفہیمات الہیہ

من تصنیف عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ  
محقق تفسیر مہر مودت حضرت الہامیہ مولوی محمد اسحاق بن صاحب نظام الدین صاحب نگینوی قاضی شہ علیہا رحمۃ

(۱) اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت جس راہ و ما  
(نظامات) اور نواہی (تہذیب) کیلئے مہم اور لادھی ہے (تشریح) ارتداد احمیہ و  
واطاعت الرسول واولی الامر من بعدہ اللہ اور رسول اور ایسے اولی الامر کی اطاعت کرو  
اس کے لئے شاہ ہے (۲) یہ شاہنشاہی دہاں (یعنی قرآن مجید اور کلمات حق و کلمہ  
سلم العطرہ آدیسوں) (اور مومنین) کے لئے ہدایت اور مہربانی ہے اور اہل حق کے کہوئے کیلئے  
کہ جس میں لوگ جمع ہو رہے ہیں مارل فرمایا گیا ہے - (۳) اختلاف کو کہوں دیے کا  
مصحح اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے (کیونکہ آپ پر کتاب قرآن  
فرمائی گئی ہے اللہ راہ و کھلا ما اور رحمت قرآن فقط اللہ تعالیٰ ہی کے احیتا میں ہو (۴) سید  
قال تروا انما علیکم الکتاب والسنن لہم الدی اختلاف فیہ وہی درجہ لغوم یوسوں

سید عیسیٰ صاحب فی الہی مجتہد مقتضی سلطان تجارت و مالک مطبع احمدی دہلی  
کلاں دہلی کے ایماہ سے مطبع مقبول پریس دہلی میرہ جھپڑ شہ دہلی





بسم الله الرحمن الرحيم

تقديهم

الحمد لله الذي اعطى افاضل خلقه واستغنى عن شكره واثابه من شروا العباد  
 سياآت اعمالنا من يهدي الله فلا مضى له ومن يضلله فلا مولى له واستهدانا لا اله الا هو وحده لا شريك  
 واستهدانا محمد احمده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم قال الله تعالى ما اياها الذين اصوا  
 اتقوا الله واستمعوا اليه الوسيلة وحده واني سبيله لعلمهم لعلهم يتقون وقال تعالى طوبى لمن كل مرقعة منهم طاعة  
 ليتفقوا في الدين ولقد اتواهم اذ ارجوا اليهم لعلهم يحذرون وقال الى الذين ما لعلكم اما سألوا الله  
 يد الله فوق ايديهم فمن نكث فاما ينكث على لعنة من ادنى سا عاهد عليه الله مسوتيه احر اعطيا اما بعد  
 فيقول خادم العلماء والصوفية والمتمسك ما ديا لهم العليّة ولي الله من عباده الرحيم عا عليها الله لعصمه اعظم  
 ان من احل نعم الله تعالى التي لا يستطيع العباد وشكرا ان بعث الاماميا مترحين عن العيب ما من الى  
 طرق التقرب الى الله تعالى لمهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن ميتة تم حصل لهم ورثة لقومون لعلمهم  
 من الناس ويحيون سبهم ويدعون الى رشدهم ومعظم ما دعيت الى اقامته الرسل امور الله في كل حال

اور میرے اناری پچھری کتاب ایسا ہے کہ کہول سنا دے انکو جس میں جہانگیر نے یہی اور سوچا ہو سیکو اور ہر کوئی لوگوں پر  
حواست میں اپنی ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب ۔

رحمت رمانہ اور ہدایت الہیہ کی ظاہر تئلی اور باہر مشاہدہ محمد و مگر مشاہدات کے اس تحقیق کے ضمن میں ہو سکتا ہے (۱) بعض نے تحقیقات عقلیہ (جو کہ اُن لوگوں نے اپنے گرد و پیش سے کیہ مالتوق جمع کر لی تھیں) کے ساتھ علوم اسلامیہ کو فرو مل ہی کے اسلوب پر ملا دیا۔ (۲) اور بعض نے اُن علوم تر عربہ کو کہ افادہ علوم و اعمال کے لئے جاری ہوئے تھے بعض اصطلاحات اور اور اُت ناقصہ قلبیہ پر عمل فرمایا تو اب کوئی شخص یا نقصان ہدایت الہیہ و رحمتہ پر باید اس ناقص طر کو محو کر دے لیکن اس جو صورتی سے کہ نقصان مذکور کی روح اور تازگی تو اطل معلو جائے مگر سوائے اُن لوگوں کے کہ ای عمر اس ناقص طرز میں گرا کر ایک الفت حاصل کر چکے ہیں کوئی اور اس طرز کو دیکھے تو کوئی فوئی مانکل نہ محسوس کرے اور ناقص و جداں اور بعض اہل وحدان شی اصطلاح کی ستیہ جو اختلافات معلوم ہونے ہیں ان کی تقریر کر کے بعد عمار نقصان سے صاف کر دے اور برہنہ و دھندلہ میں احتیاط کیوہ سے ایک نقصان پیدا ہو گا ہے اس سے تہا کر دے (۱) نہ شخص فقہ کی تقریر حیاسات ناقصہ سے علیحدہ کر کے مستند کر دے (۲) صحابہ تابعین کی حج کو نہ نظر رکھ کر علم کلام میں مکتوم کر دے (۳) وہ احکام کو قرآن مجید اور سنت سے ثابت ہیں اُن کے اسرار اور قرآن مجید میں بعض مدگیر یا م ناقصہ اعتبار کر جان فرمائے ہیں اکی حقیقت کی تعبیر و اویل تبلیغ کر دے (۴) طریقت کو حسب مزاج اہل راں مضبوط کر دے اور مذکورہ کے اہد کے کا طریق ہیں اس ال کے حوالے ہی خود مصنف کتاب ہدایت الہیہ نے نہ حوالیہ کیا ہے۔

[illegible]

والجملانية والحيثية وعلى هاهنا طويلا وصحب بعد هذا القصر عني الله عنه والحقه سلفه وحصل  
 السكينة الساطعة والادب على ما احدث ثم انه شرح الله صدرى ان احقاره داعيا الى تعالى النظر  
 التلت وارثه مكرنا يفيض صحة الموقنين من عباده الله والهمى انه حقق بان يوجد عنه الاشغال الا اذا  
 البنى سمعها منى ومن سيدتى المذكورين وعلى بها وراى اثارها الى من توسم فيه الخير من الناس كسا  
 احرارى السد الوالد قدس سره لنده المتصل بالنسب صلى الله عليه وسلم صحبه وعلقها بالاحسان  
 من اجاره ايضا اتار الله تعالى حيدره كيدى وامره كامرى وآوصبه فى حاشية نفسه تقوى الله  
 ومجابهة الهوى وترك صحبة الملوك والامراء والقبام بالاذكار وكلم الغصب الا فى الله ولزوم  
 جادة المسنة فى المكره والمنشط وتركها السؤال من الناس وان يعتقد فى المحدثين والعقهار  
 خيرا وان يجلس نفسه عن الشط وكما كرهه الشرع ما استطاع وآوصبه من معه ان يامرهم بالبر  
 وصهايمهم عن المنكر ويحصرهم على طاعة الله ويجهد فى اصلاح امهم والشفقة عليهم ديامر كل من بالعه  
 مالا وكار المسنونة ويحصر المسعدين منهم على الاشغال العقلية والمراقة وآوصبه فى حق بعض  
 بدعوا الله الى ويسا صحنى ليفعل مشائجى مثل ذلك فان وفى بالشرط ان كفى به وان كمت فسيعلم  
 الدين ظلموا الى منقلب يقلبون وهذا القصر عني الله عنه والحقه بسلعه الصالحين احده الطر  
 التلت عن والده الشيخ عبد الرحيم وصحة مدة طويلا وراى منه الكرامات وسمة كثيرة امار روى عن شاسه  
 واخذ ما روى الله عنه عن مشايخ اجلة منهم السيد عبد الله عن الشيخ آدم النورى عن الشيخ احمد  
 السهرردى وسهم واحد عن فواجه حسام الدين والشيخ الهداد عن جواجه محيى باقى وسهم الحلقة  
 انوا تقاسم عن ملاولى محمد عن الامير الولى وسهم الشيخ عطية الله الاكبر انا روى عن ابيه عن جده عن  
 الشيخ عبد العزيز وموقدا هذا الطريقة الحيتية عن قاصى خان يوسف الناصح عن الشيخ حسن الطريقة  
 الجليلية عن السيد ابراهيم الايرجى وهذا القدر يكفى انشاء الله تعالى لمعرفة الاتصال السدى فى هذه  
 الطرق التلت عن من له معرفة سلسلة القوم واسأل الله عز وجل ان يثبتنى واما على الطريقة  
 المصنفة ويحكم لى دله ما تحببنا الحمد لله رب العالمين اولادنا وآخرا وصلى الله على جبر حلقه محمد وآله وصحبه

اجمعين

تقسيم

اعلم ان العارف اذا تحلت له حقيقة الحقائق سلبسته ما سلبها ونفعاها ما لم يربطه بغيره يكون معلومة  
 العلى المحصولى والحضورى كليهما فبعد هذا الاكتشاف يامن من ان يجد عمر تلك المصنفة قبل ان يوصف

و يلقى نور صحة السالكين والى الله تعالى محمد للناس والى الله

٣

في الميدان والمعاد والمجاعة وغير ذلك كل هذا هو الهدى إلى الأصول من علماء الأمة شكر الله تعالى بساكنهم  
 ونظم العمل في الطاعات المقررة والارفاقات الضرورية على وفق السنة وقد تكفل بهذا الفن فقهاء الأمة  
 هدى الله بهم كثيرين وأقام بهم مرقعة عوجا ونصيح الاخلاص والاحسان الذين بها اصلا الدرس للجميع لئلا  
 ارتصاه الله لعباده قال تبارك وتعالى وما امروا الا لمعبد الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة  
 ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة وقال آل المتقين في جنات وعيون آسفان ما أشبههم بهم انهم كانوا قليل  
 ذلك محسن كانوا قليل من الليل ما يجمعون وما لا يحاربهم يستعصرون وفي امورهم من السائل والمحروم  
 وفي الارض آيات للذين كفروا فلا تصرون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال  
 بالنيات وقال في حواشي حرييل الاحسان ان تعبد الله كما لك راه فان لم تكن راه فاه يراك والذي  
 نفسى بيده هذا الثالث ادق المقاصد الشرعية واحدا واعلمها محققا وهو بالنسبة الى سائر الشرائع سريرة الزم  
 من الجهد ومنزلة المعنى من اللغو وقد تكفل بالصوفية وصوال الله عليهم فاستدوا وادهدوا واستغفروا وسقوا  
 وقانوا بالسعادة العصورى وحازوا السهم الا على فليس درهم ما اعم تعبههم واتم نورهم ولما كان رصدا الحق عن  
 علماء الأمة ان يعوا في لقاء النور لما حوز من الاشياء صلوات الله عليهم واتساعته وحل الناس على الابتداء  
 به كما قال فلولا نفر من كل فرقة الآية وقال ولكن كولو اربابا ليس ما كنتم تعلمون الكتاب وما كنتم تدرسون توارثوا  
 نصب المحلها ونعت الدعاة عصر بعد عصر وطبقة بعد طبقة تكون كلمة الله هي العليا وليتحقق على انبيهم ما  
 وعد الله في محكم كتابه حيث قال واما له في فطون والحلا وظاهرة وماطة فالحلاقة الطاهرة اقامه الجهاد  
 والقصاص والحدود وجباية العشور والخراج ونسبتها على استحقاقها وقد حل اعمارها العادون من ملوكها  
 والحلافة الباطية تعليم الكتاب والحكمة وتوحيدهم بالمواد الباطنة لقوارع الوعظ وحواش الصحة كما قال -  
 عرس قائل لقد سن الله على المؤمنين اذ لعنت فيهم رسولا من انفسهم تلو عليهم آياته ورسيمهم وبعلمهم الكتاب  
 والحكمة وان كانوا من قبل لقي صلالا سين وفيهم قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقال  
 فضل العالم على العابد كفضل علي اذ نالكم ولا يكون الخليفة الا من جمع المقاصد الثلاثة التي ذكرناها وحفظ  
 الكتاب والسنة وتدرج في قوانين السلوك وبرية السالكين واما الدعاة فلا يشترط فيهم الا العدالة و  
 السمات الصالحة والوفاء بشرط الخليفة الداعية مما اتمت على تسليمه وفدحت السنة عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم بكل ذلك كما فصلنا ذلك في موضعه بآوان اخا ما يصلح المراعى في استماع حديث الله صلوات  
 الله عليه وسلامه المستهتر بذكر الله والنظر في آراءه الشيع محمد عايد بن علماء الدين من سيف الله وراثة الله  
 في توفيقه صاحب سهدى الوالد وهدي لامي قدس اسرارها دا حدهما استعمال الطرق التلق النقشبندية

الموتیه مقتضی فی هذه النفس صورة حسب هذه الواقعة لان العناية الرحامية فاضلة للنفس  
المطلق ثم الجبر الشبکی وهذا العقل منقطع في ذلك العناية والنفس فادوم له هرید الله سبحانه بحسب  
ارادة هذه النفس على سبیل المحیة والهمة ان سجدت وما ذلك الا بعد ان یسلب الله من هذه النفس  
ایمانیه فلا یبقی فیہ انه فلان من فلان بل کل حقیقة حدیثیه شرح بحال من کمالات الله لا غیر وکیف  
اصف لك علوه هذه الدرجة وارتفاع شأها فانه حیث یكون استہاجہ بالحق کاسهل الحق المجید سعیه  
کا تہاج الاسما الالهیة بانفسها والحق ذلک هو الفوز الکسر والجلل فہذه امور لولا الموت لما وجدناه  
فیاستوقاہ الى الموت فانما سبصر بعدہ اسما من اسما الله ویکون حالہ لم یحکم بہا اللسان ولم یفہم بہا  
الادان والله اعلم

## تقسیم

قسم در ادوم که این تقریر مردم رسان این فقرات شئی دارد یک سان ولی الشریع عمل لرحیم  
است و دیگری انسان است و دیگری حیوان و دیگر مامی و دیگر جسم و دیگر جوهر و دیگر  
آیه نیست است و باعث جبار ان سان بهم محرم، ثم ثم هم در س هم مثل و هم غیر و هم غم تعلیم  
احاد مردم را من لودم ایچہ روح طواف است و سبب نصره او شد من لودم ایچہ بر آیه  
کذا اگر گفت من بودم توریت موسی من لودم ایچہ عیسای میت من لودم قرآن مصطفی من بودم و ایچہ  
مدررب العالمین

## تقسیم

علم حق در علم صوفی کم شود و این سخن کے یاد مردم شود ساک و را ابتدا خود را بعلم حصولی  
میدانست و خدا را بعلم حصولی چون بتوحید مشرف شد علم حصولی و سے حق ما در گفت و علم  
حصولی در رنگ سایه مقیاس وقت استواء در علم حصولی ناچیز گردان سخن بحسب قرب  
لواقل است و عارف چون از خراب آباد ما وطن خلاص شد خارج آمد از حواج حق و حاجت  
از حواس وے امروز عالمت حق سبحانه موجودات سمتی شده است بعالمیت وے موجودات علی  
طہاتیم باعتبارے ہمہ علوم صوفی است علم حق درے متلاشی شده است و باعتبارے ہمہ علم حق است  
علم صوفی نیست است لایعبریر کہ صوفی امروز اسمی است از اسم حسنه کما قال و قوله الحق و هو الہدی میزل  
العیس من بعد ما قسطوا و یشر رحمت و هو الولی الحیدر بیچ مبدائی کہ این کما صورت خواہد است حالیکہ کس  
گوید کہ پدر ولی فلان است و مادرش فلاں و در زمانہ کذا و موصع کذا ابتر بود برہین مکتب صلح  
کنید سر و مبتان یا و دہا بدن مصلحت نیست



قله واما التبع حقيقة او يتصور الله على غير ما هو عليه فثم يكون بعد ذلك سياتي احد هاتين الحالتين  
الحقيقة ومعرفته كل اسم على حقيقة شئ يثبت الامر الى الاسم الاعظم لسان الشرع والحقيقة المحمدية  
لسان الصوت والعقل الاول لسان الاتراق فاذا انتهت الاله تحل له الدات تحت من غير  
سر لا مراه معرفة هذه الحقيقة سار بها المحمد لمعرفه هذا العارف هي عينها معرفة هذه الحقيقة  
وتأنيها تكون لسمه هذا العارف في احوالها من النشاط والحزن والحياة والانعقاد فيكون القسط  
الذي تاربم هذا العارف من الوجود موحدا تلك الحقيقة من غير اخلاط الالهية مصدرة لصحة  
قولها منها حالة عجيبة مستغرق فيها العارف ويكون الامر شيئا برحمة حمراء او حضرا يرى استطاع  
التشبيها لول الرجاء والتشبيها للمرئي في حبه المشرك

### تقديم

وكم من لغاد كان ويا حقيقة وكم من دران كان للوصل كما لا فلا تك في تلك الوقائع باطلا الى  
الشيخ لكن الحقيقة طالما في القرب للناشوت شوب وربما يعاد لاهل السر في التواضع ان كل  
الذي سبدا وجوده عطف مقدس وهو الذي اتصف وجوده النفس عند العقاد اسما بها وهو الذي  
را المدن وقضى تصا كليا حسن النشاة عند الطعمة والحبيسة وما لعمري من الحالات او الفلك  
لستاء المدن المحرقة في سلسلة الجروب وعند عقله اسما من اسما الله تعالى وصارت نفسه حادثة لها  
العقل في المصروفات المحرقة والارادات الحادثة محذوب سالك كمال ما لا العقل لم يحدث منه فمارة  
بعد هذا العقل بواسطة النفس الى الرضا الارضي فيدخل فيه مجلتي اسما ما يكون آداس الا وادم  
صورة هذا الخلق ان يتوجه الى قسط مسدود من الارض جهنم الالهية قوية ويريد على سبيل الجمعية  
ان يكون اسما فيكون سببا لفضان صورة الانسان من العقل الكلي والنفس الكلي فثابة  
يتصرع الى الله متصرع من عبادته حسيمة الله سامعه هذه النفس تريد على سبيل الجمعية والاهمة  
القوة ان سوره او يشتره او سلكه مع لشمائل مثل هذه النفس شتر اسويا ومارا كما كان موسى على  
سبيل وعامة الصلوة والسلام او غير ذلك ما انصه المعدات وصورة هذا التمثل ان تقع بهمة  
معدا لفضان صورة مثالية من معدنها وهو عالم المثال فصوره موسى مصورا هذا الصورة فثم  
ما اراده من التارة وعمره وماره عمره في بدن حيين من الاجرة المخلوقة في لطنون امها تادوك  
بان يريد على سبيل الجمعية كون ان كذا وكذا فيسود على ما اراد كما تفعل نفس الامم حسب طلبها  
ومارة تكون المصلحة في ظهور قوة من الانسان او حرق عادة مثل فتق الحبل او حادة عجيبة من الجواهر



الظهور فك حين توجهت الى حقيقة شاهدة او سائلة كما تظلم الصورة في المرأة فتخل هذه الحالة  
المسطحة في نفسك آلة للملاحظة ما عليه ذلك لئلا كما يحل المرأة آلة للملاحظة ما تحس عكسك وبذا نفع تان  
من وحدان فالواقائع الخارجية عليها بالوحدان انما يكون بوجه منها ان يمثل لك شئ في المنام او يتكلم  
معك ملك وهذا محتمل بالحسن محتاج في الاكثر الى التخييل اللهم الا ان يمرسل ومنها ان سوجه الى مدير الله  
في حلقة ومالك معدت ومقتضيات الشئ ومقتضيات لعدمه ثم لخصه الرحمان بالخبر النسي فرما  
الطبع فيك اقتضار حكمة له ولم يربط معك ما آل اليه الامر بعد اجماع الاقتضاب وقضار الرحن  
ما لخير لو سدا سال هذه قد يقع فيه اختلاف وتناقض ولكن عرض العارث بيان ذلك الاقتضا فقط  
وهو صادق فما قال انما نادى نقلاً ولا يتعلق غرضه بالواقعة الا على الفرص لمعه قوله لمحقق هذا الاقتضا  
وكان له الحكم وكان الامر على هذا فان تأملت حتى التامل فليس في الوحدان تناقض +

### تفہیم

انحدرت لوما الى توجه النسمة الى باريتها واستشرفها لما وراة الحجاب ليرد فحطت في تلك الحجرة خطايا  
عجيبا قيل لي يحب على الانسان في هذه الحجرة ان يكون توجهه واستشرفه كوجه هو لا وكما سترتهم دعوت  
ان الاشارة الى حقيقة صدف من الحب والهدى علم من شأهم انه اذا انقضت صورة في لوح لصورهم او  
حياتهم استمرت ولم يكد ترد كالدي علب عليه السواد فصعدت خلاصتها الى الخيال فقصرت روائ الصور  
من هناك دانه اذا صعدت الى قوة العزم منهم اسخنان شئ فصار بنينا لك قصدا وعرا لم يكد روي له  
الشهر بل سمة او سنتين والهدى علم هذه الحجرة كما لها لمن قويت سمته وميت وكان من شأها ان لا  
ترول من خالها صورة بعدا عازا

### تفہیم

برق مارن اليه ما يكون التخييل عن ان الله سبحانه حل عماده مكتسبين بالواع من المكاسب تقوم بها متشبه  
ع من ملك الانواع نوع يشي على افعال تصد من قوى حيوانية كالمكتسبين محل الاقبال والعلا حين اسال  
هذه ومنها نوع يشي على افعال تصد من القوى الحيوانية متهمة بنور القوى الاساسية مثل الصانع  
الدقيقة المحتاجة الى فهم ودكا ومنها نوع يشي على افعال تصد من القوى الانسانية كالعزاة وتوحياس  
المديرة ومنها نوع يشي على افعال القوى الاساسية بعد ما هدبت واصلحت بنور من الوار الملكية كاصحاب العلم  
وحكمة القرآن والوعاظ واعلى الواع المكاسب ما يشي على افعال تصد من الملكية فقط وهذا اقل شئ في الاعمال  
والمكتسب به اغرس الكبريت الامر وهو الذي يكون كسره الاعمال كلها احصل الى شئ دعا الله سبحانه فاستجاب

## تقریب

بتوازیے چون حکایت میکنند و زجدا یہا شکایت میکنند کہ نیتیں ہمارا سریدہ اند  
 ارغیم مردورن نالیدہ اند کہ گر نگردد و بار مسکین رہن سفر بیست در عالم ارومہ جو رہ  
 ہر کسے لاندگی ہست از تبدلات نقطہ لاہوت یا نقاط جبروت و ہم جنین متارک میشود اما با انسان  
 رسد و این درجہ عامہ مومنان ہست و لا بد ہر کسے در سر معاوی حشیش مدان نقطہ خواہد رسید کہ مبداء  
 وجود است آگاہ مضحی شود و آنکہ مداء وجود و فقط لاہوت ہست اکیر اعظم ہست کہ بریا بحر قرہا  
 گرد و تا دے لوجود آید و اورا وقت انفکاک از قوا فکلبہ و طبل کع عصریہ حالتے عجیب پیش خواہد  
 آمد و آن است کہ اسم اعظم گردد و قویۃ حق بعالم بواسطہ او باشد آگاہ رضوت رسد و تصادفی آگاہ  
 سید اکد وے این رابع کرد و این وے را تم کیوں افرست آئینہ والسلام

## تقریب

الوجدان فی حد ذاته لا یكون الامطابقا لواقع ویرد علی ہذہ القاعدة لسانی عنہ رجل نقالی لقول  
 فی کلام من متنا قضین للشیخ محی الدین بن العربی فاحد ہا صادق لاحاطہ والاخر کادب قلت ہدایہ  
 الی اختلاف الاسماء تفصل ہذا ان لہذا الشخص الانسانی حقائق مشکرة و بكل حقیقۃ خواص و علوم و کل  
 خواص لسان یعبر عہا فرما تہ و العارف الی المصفی الشخصیہ و رہا تجرد الی الحقیقۃ الانانیہ و کذا الخیر  
 و النامیۃ و رہا تجرد الی الوجود الناسوتی و رہا تجرد الی الوجود الروحانی و رہا تجرد الی الوجود الجبروتی  
 و ہوتیکلم کل لسان و لا یحب ان یجمع کل الالست فی حالۃ واحدہ و رہا فی حقیقۃ و تکلم بہا و بدل عن  
 الحقائق الاخری تم فی حقیقۃ اخری فاحتمل کلامہ و لیس فی الحقیقۃ ما قص قال السائل بالقول فی مثل  
 اختلاف کلامہ فی اماں و محو و کفرہ قلت الوجدان فی الحقیقۃ آن محمدی و آنک شیا کما یجد صاحب  
 المحدثہ الجمع و صاحب الاستلزام نقل فکدک لوحدت الی نفسک اعنی فراجک من حش قیل مضامیر یا  
 وحدت تحت المعاصی و الافساد فی الارض و لوحدت الی فالیک وحدت تحت الماکل و المسترب و سایر  
 ما یتقوم بہ البدن و نقصانہ و لوحدت الی قلبک اعنی روحک من حیث احاطت بالطبیعۃ و لم یقبل فیضا  
 شریا بل فیضا علیک و حدب الہام الملائکۃ و الانس و الارواح و لوحدت الی روحک اعنی وجودک  
 الہی فی نفسی نہ رب العالمین قبل ان یخلق الانسان بالفی عام اتفق عنک کل غیرا نقصتہ نفسک و کل انشراح  
 و توبر و اصلاح من الناس و الہما الہما الملائکۃ بقی حکم المثال و فیہ القوی الفکلیہ تم لوحدت الی سرک  
 و وحدت تدبیر و واحد فی الوجود یتلون الوانہا جدا کلمہ نوع من الوجدان آوان متحد فی نفسک حالۃ

الاولاد والاولياء كمثل المنتسبين بالجنه في ذلك كله وعلم ان هؤلاء وان كانوا هم من الجنه  
حقا لم تكلف الناس بهم وليسوا مفروضي الطهارة. اس كونه الرذل يحق في كل علم لازما لكونه مفروض  
الطهارة كما ذكره الشيعة في ان لا يخرج الجنه والايام المحجبة على الناس فتدبره

### تفصيل

الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله اجمعين اما بعد فقول القائل  
لا فائدة في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لان الصلوة معنا طلب الرحمة او المنتسب اليه او  
الاتا به وقيل بل النبي صلى الله عليه وسلم قد اذنا زيادة عليه مخالفت لنص من صلى على واحدة صلى الله  
عليه عشرا منك فائدة راجحة الى المصداق ثم لا يجوز المحج عن مله كونه سدا ليراث هذا العمل للثواب  
كما لا يجوز البحث عن مله سنينة سائر الاعمال لا جزئيتها او الحسن والقبح معني كون العمل سدا للتواب  
والعقاب شرعا عند اهل السنة ولا يبعد ان يكون السؤال له صلى الله عليه وسلم سدا للتواب من جهة  
حلو من جهة سادة الصلوة والسلام والصريح الى ربه تعالى مع قطع النظر من سائر الامور ثم قول القائل  
ليس له صلى الله عليه وسلم كمال فخطئ من الكمالات جميعها حاصلة له صلى الله عليه وسلم ان يثبت له حيث  
الاعمال الطاهرة كمالا كمالا صوره يبع بها صوره من صفة وثبت هجلا الى الحاديث على انها لما حصل له  
وم القيمة كالتعانه والحمد ما هو الذي وروى في الحديث. وما بعد الله في الله من النعم ولا عقبة ابش  
كمالات. انها ليست حاصلة بالفعل بل وعده بها فان اسداه ما له لو لم يكن له شيء ما يمكن ان يكون له  
لزم الاتي فلما انقص المصطفى هو ان يصف ما له بوب والعبور بكشف وفدا كمال الله له وبه وفتح له حقا  
سيدا في آخره مع انه لم يصف بالفضل لا قبل هذا ولا بعده كصفه الاشياء عليهم السلام بفضل الله  
لنصهم على بعض الفاضل لا محالة كمال محقق به ليس في المفضل وليس المفضل بناقص ثم يعلم ان  
يحب ان يصفهم صفات الواجب على محمده ان العلم بالغيث القدرة على خلق العالم الى غير ذلك ليس  
وذلك بقبض وتنت الصفات الانبياء عليهم السلام بالحجج والطا والعقود والحاجات والمنايا و  
ذلك بقبض وعدم اتصا وصل الله عليه وسلم بصفات يوح بها الناس في بعض امورهم الثبوت ما هو مشر  
و حصل منها كالحظ والتعوي ما يباست في كمال ليس بقبض وبالجملة فليس معنى النقص فقد كمال يستعد له  
انما ياتي او يوس شان صفة ونوعه الفرس او غلبة العبد والموجود الاعم من الواجب والممكن بل العا  
به ترفعا او عرفا وان اسندل لقوله تعالى اكلت لكم دينكم وانجنت عليكم نعمتي فاذ الكمال اليدين الى لا يسبح  
من ذلك حكم ولا يزا فيه شيء ومعنى اتمام النعمة بغيرهم والعصبة عليهم على من سواهم على طريقة قوله تعالى

وعنه قال السارق والله تعالى يمين عليك ان حلك في اصل جيلتك من المكشمن باعلى الويل لك

### الفصل في

روى ان علما كرم الله وجهه وحدثوا عن سيد يهودى فقال هذا دعى واكره اليهودى ورفع الى شرح  
القاضى وطلب شرح البيهقي فاجاب على رضى الصدقة ما في راجح حسن بن على رضى الصدقة فقال شرح  
اما الحسن فهو اسك لا يقبل شهادته لك فقال على كرم الله وجهه اما سمعت عمر بن الخطاب رضى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم اياها سدا شاسلا الى الجنة القصة فان قلت ان عليا كرم الله وجهه مشر ما لجنه  
كالحسن رضى الله عنهما فلم لم يرد على شرح طلب البيهقي منه ما من المشركين بالجنة فكان ظاهره  
الصدق ووجه بشاره النبي صلى الله عليه وسلم صدق الدعوى اتم ما يتبع بالبيهقي ثم لم يرد عليه  
مخالفة اجتهاد على في حكم الشهود لقوله عليه الصلوة والسلام اقضاكم على ولقوله عليه السلام اللهم  
ادخل الحق مع حيث دار ما اوجبته ترك المحامدة مع شرح في كل هذه الامور والرد عليه في شتى واحد  
دون غيره فقلت المشركون بالجنة على لسان النبي صلى الله عليه وسلم لبسوا كسائر الناس ولا يقاسون  
على من سواهم فهم مبزون عن الخائن مطهرون عن الارجاس لا يهيمون بتهمة ولا يظن بهم اللاماسب  
مشركهم ولكم منقادون للشرائع السماوية ومشركون مع الناس فيها لا يعقاد للشرع على اولاك ان  
مطلقا من غير تميز ودمس فرد مشكهم كمثل المساو المتروحة بحوزة القصر والفطر لورود الشرع بلفظ اسر  
في قوله تعالى وان كنتم على سمر وان كانت الحكمة التي جعل السفر مطمة لها وهو الحج معقودة كذلك لما  
ورد الشرع تحت حال البيهقي على المدعى واليمين على من اكره عاما لكل واحد لم يكن على رضى الصدقة  
الا التسليم وان كانت الحكمة التي شرع لها وهى لا تدعى الناس دماهم واموالهم معقودة بهذا كذا كذا  
مبولا لا يميزون عن سائر الناس بالعلم الذي حصهم الله به في الاحكام الظاهرة والمناظرات والا  
كالما معروفى الطاعة وصاروا بمرلة الاسيار من اطاعتهم قد اطاع الله ومن عصاهم قد عصى الله  
فقال الخفار ولزم الكلف وليس هذا مقتضى الحكمة الا في البسي حاصه قال الله تعالى وما كنا معذبين  
حتى نبعث رسولا فلا تكليف الا بعد ازالة الخفاء وثبوت البيهقي والدعوة فذلك سكت على كرم  
الله وجهه عن الرام اجتهاده الناس مع ان اجتهاده حق مدعى النبي صلى الله عليه وسلم ولما وجد  
عدم قبول الشهادة مسئلة اجتهادية وانما المنصوص من ترضون من الشهداء فاستطوا اسباب  
التهمة من القرابة والعداوة ووجدوا قاذرة في كون العدم ضما في شهادة كان له ان يفرج  
الاجتهاد ويحل المشركين بالجنة مستثنى عن قاعدة اتم االشرايع الاجتهادية لا يلزم او كذا تعلم

وله تسلاط ثلثة في ملابس كثيرة فيعرف في ضمن هذا الثياب كل ثمرل ولسته تحت ذلك  
 التثزل وملك اللسه فلا يدرك التال الا بالتال ولا الروح الا بالروح وكذا سرج قهرى حتى  
 يدرك الحقيقة التي لا حقيقة وراءها تلك الحقيقة هناك وهو ان ليس هناك علم الا بالعلم ولا الا بالاولا ولا حس قوله الشيخ  
 العارف عفيف الدين التلى في مشير الى هذه المكنة **س** دعوا سكرى فوهى بها سطر واه  
 يحق لها شك القلوب العطاراة وما دأ على من صار حالاً لا هم - ادا لم ينالوا لم تذكر واحداً  
 فاعلى يحقق لهم الوصول الى الدات بالفعل ذلك ما حصول الاسماء والتمكيات وما وتعارفها والحواس  
 ان يكون لهم حالة منقطرة في ذلك نعم بعد ذلك احكام خاصة بكل تارة من التثات يمتد الى الاس  
 مرة بعد مرة وكانه قد احاط بها احكاماً في ذلك الوصول وما لقيه الا التفصيل فقرتبات الكمل غير متناهية  
 بهذا السه فكن ان يحصل له صلى الله عليه وسلم بعبوده الاله رحمة وتشريف دائمة مع انه ليس له كمال  
 منظر بالعباد الاول

### تفہیم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين وبارك وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين أما بعد فقد  
 سألني سائل عن قول امام الطريقة وطب الحقيقة الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه وارضاه  
 بعد ذكر الفرق الغير الناجية في العينة تحت قسم المرحلة الى اثني عشر فقههم الخفية ثم قال بعد ذلك  
 واما الخفية ثم اصحاب الى ضفة السعان رغم ان الايمان هو لا تروا الملهة ذات الارادة ورسوله  
 ساجداً من عبده حلة على ما ذكره البرهوتي في كتاب الشجرة فقال قوله قدس سره سرده عليه وجهان  
 من الاختصاص احدهما ان الخفية من اهل السنة باتفاق من ليجته فلا يصح عندهما من فرق المرحلة  
 وتصليلها والحكم بانها غير باح وناجها ان بين العقائد التي سميت لاجلها المرحلة مرحلة وحصل الخفية  
 منهم فكان مقتضى كلامه ان الخفية قائلون بها معتقدون اياها وليس الامر كذلك قالوا ما سموا  
 المرحلة لانها رعت ان الواحد من المكلفين ادا قلل لآله الا الله محمد رسول الله وصل بعد ذلك  
 سائر المعاصي لم يدخل النار اصلاً وتما لا شك منه ان الخفية ساء من هذا الاعتقاد وقلب الاراء  
 ارجاء ارجاء يخرج التعلق بعن السنة وارجاء لا يخرج آنا الاول فهو ان يعتقد ان قول اللسان وصدق  
 ما يجازي الله به معيته لصلواتنا في حقنا يعتقد ان العمل ليس من الايمان فكل التواتر العقائد ترتب عليه  
 ان يصح ان الساجدين اجمعين على تحية المرحلة والاعمال ترتب عليه التواتر والنداء فكان محالهم صلا لا ومنتعداً  
 القاية فليست ما ظهر فيها احوال من السلف بل الدلائل متعارضة فكم من حديث وآية فاسد على

في قصة يوسف عليه السلام وثم نعمة عليك ثم الخطاب في هذه الآية ليس مقتضرا صلي الله  
 عليه وسلم بل هو مع امتة جميعا فلو دلت على ان لا يكون له كمال منتظر لم ذلك محيية في امته  
 ولا يبعد له ان استدل بقوله عليه الصلوة والسلام فتجلى لي كل شيء فلما هو بمنزلة قوله تعالى في اهورا  
 لقصدا لكل شيء والاصل في العوالم ان تخصيص ما ساسد ولو سلم ثبوت عدم وجه العديده من كتيبة ثم  
 لما تسمى عنه ذلك ملاحدس ان يكون تعليم تلك الامور تباها في حالة اخرى نعمة مشكوة وبعدها  
 كلمة وليست التسمي تحصر في التعليم بل هو نعمة من النعم اما قول الشاعر فان فصل رسول الله ليس له  
 حد فخر بعمه ما طوى لهم فليعلم ان دولنا ليس له حد او هو غير متناهى له منه معان آية ان ليس  
 في طاقنا التي محمد في النفس عدا على الحسايات ان تحصر عدوا مثل قولنا سو قمم ليس لهم حدا وهم  
 غير محصورين وعليه قول الشاعر فيعبرك لك البيت السابق ومع ما دعت النصارى في ميهمهم و  
 احكم ما شئت مدحافيه واحكم بما امة لا يلف عنه حدا لا يحاديه وعليه قول المتكلمين مقدورات الله  
 غير متناهية وتايتها ان يكون التي الغر المتناهي بالفعل وعليه قولهم وهو لا يتناهي في مجال واما قوله  
 عليه صلي الله عليه وسلم قوله اللهم صل على محمد وعلو ماك فقلت صلوة لم يبق بعده غاية فليعلم انه في ما الراي الى  
 محال لان المعلومات غير متناهية لا تباها الموحود والمعدوم والواحد والمكس والمخيف سوار فلما كان  
 العلم متعلق بمحصة المتبع او مفهوما او يصدق على كلا التقديرين انه معلوم فلو وصفا وهو صلوة بعدد  
 فيها بران التطبيق وكذا وهذا نظيره في الحديث قال سبحانه الله مداد كلمات والكلام غير متناهية  
 له له تعالى وان ما في الارض من شجرة اقليم الآية مظهر عدم المتناهي فلا عين الساطع والدي بطولي  
 ان النورية تاسد له تعالى مشوت كل صفة تعالى عن المحلوس لان معنى النورية بعده عن صفات الحوادث  
 وانه يختلف باختلاف الصفات المتعالية عنهم فيما يميزها عنه سبحانه الله مداد كلمات النورية العظيم الى صلي الله عليه وسلم  
 بثوت الكلمات له تعالى فلا يكون قوله الا مبتدئة واحدة تكون اعظم واسترق من سائر التسميات وعليه  
 هذا القياس معنى الصلوة المذكورة طلب رحمة عظيمة تسمي عظمتها العير المتناهي وان تحناه من حيث العلم  
 الباطن والكمال معرفة الله تعالى واسماؤه وصفاته وتخلق باحلاق الله والعار في الحق واسماؤه والعار  
 وبها وتخلي الله بعددته له اليه واليت ذلك للعارف وصول الى الذات ووصول الى الاسماء والتجليات  
 سوار فلما ان الوصول الى الذات علم بها وادراك لها اولها ويوم خلاف ما كرنا من كلام المحققين في  
 هذه المسئلة معناه معنى العلم والاعطاء لا معنى لوصول الوصول ولعصيلة ان السالك اذا وصل الى الحقيقة  
 التي تسمى بها ما دحرد ما عاود بها وقع له النغات الى التحقق والتفرد والوجود اصل ذلك الله الخلاق

ان یکن مجدداً للامۃ المصطفوۃ سنیناً لا سرار با بر دیکما کانت غصه طرنه لم تدنسہا الیہ  
ولم تلعب بہا الاوام و نظمی الہ اکما دعادہ توسط اولایوسط فکر عی س انہار علوہ تقدس مدہایم  
فیتصلون فہذا العاویع مدہ سائق القدر و اعدتہا لہ الہ السرور ہارائیتہ فی نفس مشاہدہ  
ویدہ روح من نور و ہوتی الی سیت اللہ تعالی و تبارک فہذا الی الرج مہر اید طولاً و شفا  
خنی بلع عمان السماء و صار الوی من الشمس تم کمال نورہ کما کلت الالس عی و مدہم رجح الی  
حیت جاء فعد دیک داست لہ الرقاب و خضع لہ العوس تم مدہ سبتہ من الی الی راتہ الماویک  
والامراء و استعادت مدہ الصالحون و العلماء فکان سہا ماروال الداطل و فہو الی و سہا سہا  
التم ظاہرہ و ماطنہ و نورک فی ذریۃ و اصحابہ تم لما بلع مابن حسن و تین اتقل من ہذا الی  
نشاۃ فوہا مدہ حواج اللہ و ادواتہ فصار عقلاً سجدہ العظ و جعل الی مدہ مدہ و مدہ و سکرم  
لہ و لعمری لولہ لما خلقت الدنیاء مصلحت بہت کہ ایدہ و من افدہ از ہر مدہ و مدہ و مدہ و مدہ  
حسری نیست کہ نیست ہ

## تفسیر

در تعبیر واقعات یکی از اصحاب اگر واقعاتی کہ نوشتہ بودند از قبل سو و مراج کہ لازم ساری اسسہ  
نہا سہند دالت داند حصول بقا زیرا کہ نقاد دست مدہ شود تا مدہ حضرت عی راسل ساندہ مدہ  
در بعض واقعات خویش در صورت سہا کہ ماشرت کار مابن سوان ممکنہ تحقیق در این سہا  
کہ متاہد بفتح با در واقعہ ہمان ادراک مجر دست کہ نفس این عملوں ان مدہ سہا کہ  
فانی شدہ و ہوس ماتی و لکن دراک شرح و بیان آن ادراک مجر مدہ سہا کہ ماشرت کار مابن  
پس اگر ان الصباغ سابع با سہ و نفس را از جمیع جہات احاطہ کردہ ما سہ کہ عہد مدہ سہا کہ  
و غیر آن است لایار در صورت سہا سہا کہ اندکہ دراک مہر بی فوہ مہویہ بحر صورت سہا کہ  
کہ قلہ ان قوۃ اوست آیین فہر در کہ نہایت واقعہ مدہ کو یا حضرت مباد و صورت خوانی میل  
کہ مازن خود طالعہ میسکہ و چیزے از قصہ مدہ ہر دمن ہنر یا ایام و در این طالعہ شکر الی  
و در اعطاس قصہ سہر و مہان الشان فی الحقیقہ آن خوان حمل من بودم ارجمہ ایا سہ قوہ  
سہویہ من بحق و آن فصلیں مال دنیا بودار حقیقت صیورۃ آن در عی من از و این الیہ کہ عارف  
را ہر چیز و بان مہود کہ حق مدان تقریبہ جدا گاہ مدہ یا مدہ آو مدں حضرت یحیا مہر علی اللہ علیہ السلام  
در صورت لطف مدست حاصنہ خویش کہ کار یا مہر یا پس ضربہ از تصور سہا مہر مدہ قوہ



ان الامان حده انما يكتم من ذلك على الامان على القول والعقل وليس  
 السراج الاراد والمثل للعلم لا لاجل جميعا على ان الامان لا يخرج عن الايمان وانه يستحق العقاب  
 ثم الدلائل الدالة على انه المجموع على جميعها من ذلك ما في عناية الامام الحسين عليه السلام  
 بهذه الثاني وهو من كبار اهل السنة وانتم انتم في اهل المذهب التابعين له في الصروع او محضه  
 منهم المقررة كالحق في دالي ما تم والمرتضى ومنهم المرتضى ومنهم غير ذلك فهو لا يكون ابا جعفر  
 في الصروع العقبه ولا يتشبه في الاصول الاعتقاديه وكلاهما من عقائدهم الساطلة الى ابني  
 رضى الله عنه وتوحيدهم وسلفون بعض احوال الى شيعة رضى الله عنه فاستخلص لذلك اهل  
 الحق من الحقيقة كالطحاوي وعمره فقتلوا مذهب الى حقيقة رضى الله عنه وذواته بالنسب اليه  
 ان كان تقول كثيرة لا تحصى على من راجع الكتب عين الحقيقة واهل السنة عموم وخصوص من وجه اذا  
 علمت هذا ما علم ان شيخ رضى الله عنه ذكر في الفرق الضالة المرتجة اهل الارحام والخارج من السنة  
 ولذلك قال الامام رحمه الله وذكرهم الحقيقة ليعرفوا متبوع في الصروع الامام اما حقيقة وندوة  
 انه رضى الله تعالى عنه كان يادهم في هذا المذهب ثم ذكر ما نعلقوا به من اقوال رضى الله تعالى  
 عنه فقال رضى الله تعالى عنه ان الامان هو الامان وانه فلما فرما بهذا الصلح الاعترافا معا وظهر ان الشيخ رضى  
 الله تعالى عنه ما اهتم الامام اما حقيقة ولا الماسد من الحقيقة اعاده الله من ذلك انما شيب  
 بالنسب الى وهم المرتجة منسبن الى الامام الى حقيقة في الصروع سلفون نظاير قولهم ويجوز  
 كلامه على غير محله

### تفسير

ادراكه كما ما جوف في شيء من المراتب. انه جوف فلما كان من زمانه فاعلم ان ذلك لا يخلو الى كون  
 الجوف في ذلك المراتب التي في حده كمثل الحكمة نشأة هويها فانه حصل على حوج وعطش وحرارة مودة  
 وحصلت له فكنة مسخية فلا جرم ان يسرى كيم هذه الحلة في معاشته كلها واما ان يكون القدر قد  
 يسرى صل ان تم نشأة الدنيا بالصدر منه فارد ان صلح الى عامه في الجاه والمال اد العلم او كونه  
 اما ان يطرس الارض او يقيم لمة بعد اعواجهها او خلقه الله في ارضه باوى اليه كل مظلوم او ما دنا  
 يهدي الله به طائف من عباده فكلما العبد من الاسماء على ظهور ما حذر الله في سائر علمه النطق في لوح  
 له صرة المحبة تلك الامانة هو يستحقها بها ويكبح في كيمها حتى اداكم المظلوم لم يحسنه لو تا  
 والامر انما يطلبه وحالته دهر اطول ومن الباب الاجران انهم يحسنون رضى حتى عدى عباده



گو یا حضرت حق در انتظام ملت امر سے خواستہ و اسخبر در رنگ جو ارج است در انجا امیر  
آما دیدن حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ فتح کردند و مردم چند گریختہ اند ہدایت تا آں  
قوم ہندی شدہ اند و تسفاحت تنہا اسلام ایشان رحمہ قبول یافتہ ان واقعہ سادہ دیگر  
کہ دلالت مسکد بر سوخ قدم در امر طریقت کہ ما انرا عنعنہ بال اتصال سدا حضرت پیغام علیہ  
الصلوۃ والسلام یا مہ حق سبحانہ این بندہ عاجز و جمیع دوستداران را و داران صمیمی را  
در آداب سترایت و طریقت و حقیقت راسخ قدم گردا سادہ حامل لوا محمدیہ گردا دادہ لایکلاف  
المساعد اما آنکہ ما در اول سخن قید عدم اختلاط سود مزاج کردیم سببہ آنست کہ کلمات اہل تحقیق مسموع  
شدہ بر آنکہ ہر واقعہ کہ مرد بیمار را نرا میند و سود مزاج را دران دحلے ماتہ اسرار اعداد سے عیب فال علم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تصویر الایمان بقول علی بن ابی طالب علیہ السلام حکم الدین من اللہ وخصیۃ الدنیا و الاموال بما ملکہ الکفر و  
عمودہ الانقاذ للہ ورسولہ و للیوم الآخر لمسانہ وادارہ وان احاطت بہ حقیقۃ اسے فیما فیہا  
و فی سیمہ اسلام لان الاسلام ہوا لا یقبا و لئلا قال باللہ تعالیٰ قالت الاعراب اما قل لم توعموا و  
لکن قولوا اسلاما و لما مدخل الایمان فی فلو یکم و تانیہا ما اذیر علیہ حکم الآخرۃ من النجات و الفوز  
بالدرجات و کون العبد قریب من اللہ و من حزنہ و جزوہ و فاعالہ النفاق و درص القلب و عمودہ  
کل اعتقاد حق و عمل مرضی و ملکہ فاصلہ ہوا اسم عام لا نوع من المحر و ہو برد و یفص و یخرج و دحل  
و ادا دحل لتناشتہ القلب من س الارتداد و کذلک النفاق مقول علی معینس اما ما شترک اللفظ  
اما ما شترک المعنی اھد بہا اظہار الانقیاد و اسرار الکفر و الکفار و ہونی الدرک الایض من النار و  
الاحرا احاطہ الحظایا بالعباد اسے فسادہا و اطمینانہا بہا کما قال اللہ تعالیٰ و اطلوا ما لھوہ الدنیا  
و کون اللذات عالۃ و الرسوم مالکۃ و من العباد من یطہر کفر او یضمہ ایمانا و ہو عندا من اکثر الکلمات  
و حکمہ حکم من لم یہاجر من مکہ مع الاسططاعہ و فہم نزل ان الذین تو فہم الملائکۃ طامی القسبم قالوا  
فیم کنتم قالوا کما سمعنا فی الارض قالوا الم یکن ارض للہ و اسعہ متہا حرا و فیہا ثقل کما کانت  
جہنم رسالت مصیر و متہم من یعل الصالحات و یلا س الحیرات و ہم الذین حلطوا علما صالحا و احرمنا  
و کذلک تو م متزدد من النفاق و الایمان کس دام حضورہ و ہو لا یصل او یترک الخ  
تو کید ہرہ انصیل مفہوم من الآیات و الاخادیش فلند کہ ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مؤمنين

والصبيحة والمساءلة والصدق والعدل ما تفتت عليه من انما من المعاملات مع الله ورسوله والمؤمنين  
 الرأى الكلف من الدعاء السنه والبدعة على ثلثة اقسام قسم هو الاخذ بالنواخذ لما حث عليه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من غير عزم ومثاله التزاورج هي الحسنة وقسم هو الاخذ بما حث عليه من غير عزم  
 وهو يترك وقسم فيه ترك المسنون او تحريف المستزوع وهي الضلالة الحاس الكلف عن الكسار وحي عندنا  
 ما هو عند الله عليه وسلم كقوله او فاحشته او مترع عليه هذا السادس الكلف عن المالكات المتحررة في التطيب  
 ما يوجب الرجل على غلط الحق وقساوي الارض والكلمة الجامعة في النفاق ارفض في ملكة رذيلة اعنى  
 يدرك ان كذب الملكة راسحة في قلبه قلما صدر عنه فعل او قول الا وهي البطالة منه والساعة عليه فقد  
 تكون هذه الملكة بخلا وقد تكون شحلا ملء اليد الاطعمة والفاش الالسة والمنكمت انتهى والممكن الوصى غير  
 وقد يكون حسدا وحقد او الحقة فله شعب كثيرة واستدنا ما اجمع فيه عدة من الدائل فخلص منها بنية وحيدة  
 من فيها المخلص وذكر في الاحاديث والامات ما فيه عمار للبهيم كالافساد في الارض وصلته ما امر الله ان  
 يقطع والتمه المطاع والهوى المتبع وعجائب كل ذي رائى مرأى اذا صاحم محر اذا عاهد غدر اذا صد  
 كذب ما ليس يحلون بيا مردن الناس بالحل والدين يؤدون المؤمنين بالمساجاة لما بينهم والبيدار  
 والغش سرى واكثر وجه النفاق وجود الفخذ الطبع بالمحرمات فلا يتقطن ان وراء امر ليس  
 ساكتة كتبت بها من الالهيات فنزاع الى التشبيه يتخذ من دون الله او ما من المعاويات فلا  
 يجد لها مالا وان اقربها في مجارى العادات كما قص الله تعالى علينا في حديث الرجلين حيث قال

احد بما اظن ان تبديده اند او ما ظن الساعة فاقته ولكن ردوب الى رلى لا حدن حمر امنها  
 منطلقا فجلس معاه الا نكارا لمجارم ولكن رسوخ الالف واستعاد به الامور وان اقرها في مجارى  
 العادات والمحلة مصلوه ودعوه وصدقة وذكره الا يقع كاسر العادات لا يجد لها بالاول نشاطا  
 واما لا بها ما يعظم بها الرجل في اعيان الناس هي التبع من الاول - بد اية من اراد تحصل به  
 الدورة فليعلم ان لغير القرآن موضحه ثم لا يزال يتلو فان فيه تذكرا ليام الله وقائمه وفيه انقصر  
 المرحقة ومنه المواعظ وقد اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك حيث ذكر في

حديث سوال الشكر والكسر ابها لال عن المؤمن ثم ثبت ذلك عندك فيقول تلو كاسر الكساح  
 وعليه ان ياخذ من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استطاع ما يبرق في طباعه ويهدب اخلاقه و  
 يقيم عقيدته ويعلم السمة والمير وامن اشتغل بالادع من العذر والمخلج البهيمه موصح القرآن والحديث  
 من عودها حريه بالحق من علم اساء الحال وعمره وباتاريج وما لا حول وما لفة الاول بين الباس

١٠٠٠ بظن ايم او ارتضيت والى تمنح الفتنة انا ما ادا غلبت ومه داس مران حسن النبي  
 حسد الله مستودع في العالم عاد والتمتع الوعد كبريه لمدافذ اربعت الله في بعض القوتين  
 وهن منها ووق في اعماق ارضها واستحكمت واطرت به هذا العالم المتدثر في الله به مقصود واحدة  
 كما ان لمزل من كل واحد من الله ساسه بها ما وفالعدت ان الله الى الحاسب الاخر من علوم  
 فير المالك ان هذا السند ان نسخة اضاة اسم السطان وقد بلغنا ان في النسخة الكبر من هذا  
 السيل كما في الشرع الا المعلقا هو السبب ان دورة الامار عارة عن طر هذه المستودع  
 الفطرة وعلى ذلك سببها ولما نعت الاميار وشرل القراء كما تعرف وها بدأ على الحجة وايضا ذكر  
 الله في الله على لم يصفه الله الاية دول الارتايب فاذا طرب الفطرة العليات الى الله كما سطر  
 والرواير الى آية وما كمال الاخرة وعمر ما كان لها الله الواع من الخواب الالاء العفاف ومعنا علم  
 الغناس في المذات خلقا وعلم ما يحسب القوة العالمة فاستقل اذا انما اول الرب تبارك وتعالى الى  
 سبي دوره الابان على قبا الملقون فاما ان الله ذلك من الله ومن الله وسمى الله تعالى المؤمنين  
 هذا النقص والمنقص والمصالحين فاداد في ذلك بيان يقوم تقوم بمعناه يقوم طر به نظر بهما لروح  
 الحقاية فاستقت لهم عن القلوب الا في العلم ومعها علم فكلما غاب من الالباس والاداء وجر  
 ما ليس عليه الشاهد الحاضر فعد عن باتمان واجيب ليس لهم وليس لهم كبريتا ومع ذلك هو موجود  
 وسيرة انتقال الذين من الالبات الى مظالمه عظمة الله وفخده وسبب القوة العالمة والعاك فيهم  
 بالمحسوسات المألوفات وقد سمي الله المؤمنين بحرف هذا اللفظ بالعلم والعلم والمؤمنين والذين  
 والالتفات السكينة ومعنا لمور واحد نزل من الله تعالى من اتماره التمار في وظائف العبادات  
 عند المكاره والغصيب على اعداء الله وان شئت فقل تلك راسخة في النفس وحيث قال رسول الله في  
 علمه وسلم من صام رمضان امانا واجتبايا لما حرام بذلك من صام من غلبه السكينة وقوه الجلال لما ان  
 الرجل يتقن في محاري عاد الله من علة العظمة وهي حجة الله الحجة الطاهرة على العسمة بجلالها  
 ونسبها الى كل من المؤمنين على السوار قال الله تعالى وانزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين والذين هم  
 التقوى وكانوا في بناتها بها - اكنشاه به المحصال التي قلنا انها محمود الايمان وان كثر فلكا كليات  
 على في احمد في التوحيد وموطر التمر ما قسمه وصفه سحابة يلقى به وتاثيرها الايمان بالعبادات نشاط  
 جسدية ونفسية وسعة نفس احسانا وسكينة واعى بذلك انه يقضي لها حق شوق كما ان دل الغصيب يظهر به  
 الانار قضاء على عصبه فاما مع صراحتك ليع دون ذلك او ليع فيقا ما موعود ايمانا به التام في التام

ومن العادة ما ذكرنا ومن الذكر السبع بحمد وقاد اترقى الرجل منها الى مخرج الصدر فيتحول بهذه الامور  
امورا اخرى ولا يضر الرجل حب المال اذا لم يكن كما وضعنا ولا حب الرياسة ولا حب الجليل من  
المطاعم والملابس والمناجح ولا الاثام لنفسه لم يكن اسرافا وعظما للحق والحمد لله اولاد اخرنا  
تعليمهم اعلم ان الاديان عليهم الصلوة والسلام انما هو الخلق بدورة الايمان واعلم ايضا ان كل  
رجل من المقربين وان تحرق في قون القرب لا بد له من قرب يروح فيه قدمه ويكون سائر الصلوات  
بتعاله فاعلم ان الصلوات رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ارتفعت اقدامهم في دورة الايمان  
فصار الكمال لهم شعار ودخلة لا يستقل حالهم ان يتجددوا فيها ما صارتها والايمان دثار وعرضة  
عليه تنطلق اشاراتهم وايه تعري عباراتهم وآسر في ذلك ان كمالهم باسرها مسهطة من كمال  
الاسم الذي طلع من فؤاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما اراد الله سبحانه ان يقيم به دورة  
الايمان اما لو فكر الصديق صلى الله تعالى عنه فهو مقتدى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة واحدة  
وهي دورة قرب الكمال وقد اخضع من هذه الجهة بمرتبة خاصة وهو التوجه الى الله سبحانه وتعالى  
مثل المياد وفتت للاولياء واما عمر صلى الله تعالى عنه فهو مقتدى رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
جهة واحدة وهي قرب العرائض واما عثمان رضي الله تعالى عنه فهو مقتدى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم في الايمان ولا سبيل الى قرب الوجود من حيث صفاء فطرته ولما تم له الامر رل الى الايمان لصال  
واما علي رضي الله تعالى عنه فارتفعت قدرته قرب الوجود وذهب منه عروق في اعماق ارضه وحصل له حكمه  
المرتفعة ثم راء آله الشرع الذي حمله الملكوت محصل له عروج اليه ثم نزل في شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
السرعة ودينه محفل فيه وهذا هو الوصاية واما سائر الصحابة من المهاجرين والانصار اقدماء منهم فمصحلون في  
دورة الايمان ولهم لقب الى الحكمة فتمتلك فقهها وتقوى وسيلته ثم الى الجهاد والخصومة واما الذين اتبعهم  
باحسان فمصحلون في دورة الايمان ولهم لقب الى شرح الصدر وكلهم على وجه من النعمة والاستقامة والتشبه  
بالصديق لا يتحقق قط في غيرهم واتسنى من ذلك الوصف المستقيم فاداه من مناصب دورة  
الايمان منصب المجودة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت الله في امم بعد كل مائة رجلا يجادلها  
وينهاها والتجدر رجل زرقه الله سبحانه خطا من علم القرآن والحديث ثم البس لباس الكينة فجعل يصيح  
التحريم والوجوب والكرهية والاستحباب الاباحة موصعها وينح الشريعة عن الاحداث الموصونة و  
احسنه القاسمين وعن كل افراط ولفظ لم يخطى ثم اخطار الله الكبار آله فاحذ واعه العلم والفرق بينه وبين  
الوصي انه معلم من ظاهرا العلم والوصي اخذ خطه من شرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم وقته





العواد ان يغضب منقاد في الدار الآخرة ليسهل عليه وظائف الطاعات ما يعسر على غيره كان  
 هذه الصورة كانت في الصحابة وكانها ظهور للاكسار في حاسب العامة ومنها العلم وعنى له الاحكام  
 في نور الكيفية والنبه والمرديعث الرجل على الصبر على البلاء والصبر على الطاعات والامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر والمجاهدة مع اعداء العدو وكثير من التابعين ومن بعدهم من العلماء فاروا بهدا الخ  
 من الكمال فانظم بهم شمل الاله وكانت الصحابة رضوا عنهم اذ اجتمع منهم عشرون ولم يكن فيهم  
 واحد على هذا النمط حسبوا انهم يطاؤون وورد في الحديث العالم فضله على العابد فضله على الدنيا  
 وهم المرادون ومنها ان يرى الواقع التي تدل على قبول الطاعات كثيرة والتي تبشر وتندفط  
 الواقع ويكشف عليه ما سيكون او قد كان وبرى الملائكة وادراج الابداء والاولياء وعمرهم ان  
 يهتف به ويليم ويوقع عليه الخواطر ومنها لوجيد المحبة فلا يزال يقلع عروق من عروق الدنيا  
 وما فيها ويدوم حضوره ويصلح طباعه وله صور اخرى ذكرنا في الخير الكثير ومن امثل صورته فيما علم  
 من اللطائف وهذه الصورة ايضا على صروب واشبهها اخضني السحابة به ان تجلي السدي في  
 علمه ادلا في صورته الافاضة والعتالية ثم غاب عني وتجلي ثانيا في صورة الملكة للافاضة ثم غاب تجلي  
 ثالثا في صورة الخبيث المشيرون والقابليات ورأيت في صورته السلسلادناس الامكانية وحاسا في  
 صورة تقرر الذات فقط وكنت لو شئت تجر كيف ظهر امر ثم بعيت بعد ذلك علمت انه فناء اللطائف ثم  
 اصحلت في الذات الصرفة وتحقق الصفاء التام ومن ضرورة التوحيد الاعلى فيرى السجادة العاقل  
 في الوجود طائفا اعداد لا يجره توقيف تكون في شرح المصدر الاحوال منها التحلل والاستتار فان  
 الرجل يعنى له وميض القدس وذلك ان الصل انما طقة يروح بين العين واللبى امر قد سمحت و  
 بين السمة التي هي امر من امور هذا العالم الدنسى فاذا اختلفت السمة عما حلت عليه قلت بحكم  
 الصل حساب يكون لها نوع من المعرفة يتة المحرور عن المادة فيكون اذ ذاك السحلى واذا راد الى صلبه  
 عاد الاستتار ومنها الخوف والرهاء وترها ان السمة حلت على صلتين احدهما الاوام التي يتبل الى  
 سودا لرجاء والحبين وهي من المردود الرطوبة وتايبها الاوام التي يتبل الى جوده الرجاء والسجادة وهي  
 من المحرود اليبس وهذه الاوام قد تخرج ما علوم العادية في بعيدية في السمة فسمت بالنتاط والخرن  
 وقد تخرج علوم اتى بها تارح حيسه لخوا ورجاء وقد تخرج هذا الوميض السدي حيسه فصا لخوا  
 وبه انوعان احدهما من قبل حصول الوميض فشرح ولا حصدها فيلخص وتايبها من قبل حصول الوميض  
 من صفات السدي العالي المحمود والصفات المرجية وعلم الاسماء لا يكون الا لابل الاذواق ولغيرهم اما

لما بر العلم وعمدا ان الماتة تخمن لا يقين ويعتبر من وفاته صلى الله عليه وسلم واقرت الناس الى  
الحديثة المحدثون الهدا منهم كالفخاري وسلم واشباههم ولما تمت في دوره الحكمة الهسي السرجاء  
الجليلة المجددية فطنت علم الحج بين الاختلافات وعلم ان الراي في الشريعة يخرج في العبادات  
تتبعهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلثة دماء سوي ذلك فصل آية محكمه اوسنة قائمة او  
فرصة كما ولة فالآية علم القرآن والسنه علم ما يؤخر عن رسول الله صلى الله عليه في العبادات العبادات  
وغيرها والمرصة العادة علم الفضائل وذاك العلم فيه برائتك فان كل رجل جبك امراد وافي تلك  
فلا تخاذر عنه وهو الاجماع ولا اجماع ولا قاس في السنه -

تقنين  
بسم الله الرحمن الرحيم

تأسيس قال الله تعالى انفس شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال ممن يراد ان يهديه يخرج  
صدره للاسلام وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الماراة فقال التاني عن دار العز والامانة والدار  
الحلو والاستعداد للميت قبل نزوله وقال الله تعالى في وصف المحبين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون و  
بالاسحار هم يستيقظون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لان  
قال ان لعبا له كالم تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وحقيقته اكسار السنه في جوهر من مضادة  
الحرب وبيان ذلك ان السببه حلت تحتية الى عالمها طالبت مقتضياتها لها ودر معلوم في قوتها العا  
بوالعالمه فقد يخلب عليها حكم فتاة اخرى فيردل تحتها الى عالمها وطلبها تمقتضياتها وتجاوز آثارها عن  
ورنه المعلوم في قوتها اوطا وتصلها وان كل موجود له ربط بالمسبحانه بها هو شرح لتعديده وانشال  
مسجده حقيقته اولا دابدا ومن الموجودات ما هو قوتي الحذب ومنها ما هو ضعيفه والتجرب تتسجج من  
حيث يوجد امورا اخرى في هذا العالم والتجرب يتسجج اليه الرجح العاصف لم يعل ثلثة الاكسار حوهره اى صدره عن  
اشارة المحققه به ليشته العيوض الذي من قوامه بعض منه قوام الشاة الاحرى وطريقا وضعت على يوم  
الحذب قاطنة الطيفات السببه والنفس العين واحدة بعد اخرى وبها لاكسار هديطها اولاني العاقلة  
وقد يطر في العالم ومنه يكون طليقة قرب الصحابة ومنه ما يكون طليقة لولايته والصفا تعريف حقيقة  
شرح الصدر واحدة هي اكسار حوهر النبهة وصورة شتهان ان يصير الرجل معر صاعن هذا العالم فاش  
العين عن مستلذاته كما قال بعضهم لا بالي امرأة رايت او حاطا عيورا على طاعة كما قال لا لكسار  
وقد اعلمه الرب في حاطه هو يصلي لا نفقتا ما بها تفلت عن الصلوة ولا يصيب مسعى في ما جرى

المرّة بالخصوص المجد واحد في انكسار سورة نفسه فادان الفاضل لا محالة ولما انصرفت لصبح  
الكالات ماسرنا علمنا يقينا ان الطريقة القويمية في الاقرب ما سلمها الرسل صلوة الله عليهم  
اما التي حصل من تعققات العادة في دورة شرح الصدور الطاعات الشاقة كالوصال والصوم  
الدهر وقيام الليالي عن آخرها ونجم القرآن في كل ليلة ونحن المسائل الدقيقة التي يهدي اليها الله  
والكيميا وليس يستلزم طريق الصدور الوصل من الطاعة بنفسه اخذنا في الارض احده الوصل الى  
كعبه او كعبته او جبرتنا فما السعيد من لم يكثر من الطريق وما فيها وصدق في المقصود واسرع بنفسه  
ادلا حاصبا حاشته وصل الى منتبه حساس من دورة المستمر ان يكون احتياجه مستديما  
له بحجة واكثرهم له ذكر او اذ سمح فضا واحسهم حلقا وقلهم اشتغالا مالا يعينه ويصح العمل كل العقل عدلا فاما  
في امر الله واعلمهم بكتابه في قلته داعي الله بامرهم ونيهاه اصبرهم واستكبرهم بهذا المقدار هو الذي عرّفه العادة  
من الانبياء بعد اذ عاينهم لنبؤهم صلوة الله عليهم جميعين -

### بسم الله الرحمن الرحيم

ع  
تشریح جملي اعلم ان الوحدة الكبرى او الوجود الالهي آيا ما شئت نسمة افسر تحلمات مصداقة شري  
حتى آل امره الى مجلي في لسان الشرع بالرحم وفاض من طريقه ووجد بشرط موجودا سوتى مجموع امر  
العرش الذي استوى عليه الرحمن والماء الذي هو محمد عالم الاسكان والصور كلها في العرش وكل صورة  
تخادرت العرش هو في العرش والاشياء الذاتية والاشياء المعنوية والاشياء السكونية امر  
حما ساروحا يها حاصلا من طريقه وبشرط المصداق اول ما قصه الرحم بشرط العرش اسما والاعمال  
والا فلاك لظناتها فالاللاك اصنام الفاعل والاعراض اصنام القائل فكان العرش بما حواه من جعل  
الموجودات كما قلنا تحصنا واحدا ليس تاتية وانما اعني ما هو كالعين وهو الرحم وسماه القلا سعة العقل  
الفعال على اصطلاحهم في تعبيرة التحليات بعبارة فتعبر بالعبارة وله نفس ماطقة وهي هوية التي كان بها هو  
هو له نسمة سارية في اعصائه من العاصر والاللاك هو مرجع كل تدبير يحقق بها وله قوى طبيعية مستتية في اعصائه  
وقوى ادراكية طارئة عليه بحكمة وله قوى فطرية منها الاقصية الحربية تم قصه بعد هذا المعاد ان ثم ما لسانها عند  
عدد هو وعصو رقصاء الحيوان والحيوان عدد هو وعصو رقصاء الانسان ثم يوشك ان سرى لفساد  
في جميع اعصائه ونصمحل الجميع ولا يبقى الا العرش والماء والبرج عدم سمعتها خفقا بعد خلق العرش بعزته  
والماء بانته معدوم في كل آن فاتي بحسب الامر الواجب الذي بامن طلاله ملايقه جعد عنف ولا ساد

علم الصفات فقط والصفات اجازنا على قدر علمنا اخبارا وافعا وكلم من اسم في الظاهر صفة  
 في الحقيقة ليس الا وما ادرك اهل الظاهر الا الصفات ودرهم حكم الاسرار الخفية او المرحية على التخلي  
 الالهي فليس قصدا وبسطا عند بعضهم وعندنا يسىء بالجلال والجمال لتعليم لا يد لصاحب شرح الصدر  
 من تحصيل حلال ثلث الاولى الذكار المحالى وقد يسىء بملطف السر والثانية ايشا الله سبحانه على كل  
 من عداه والثالثة تكون الادام والجوارح مقادير لحالة الانسراح ولا بد من التدرج في تحصيل هذه  
 اوليس ان الذكار والحجرة والسمعة وعان ذكار في العلم فكلم من رجل يدرك الخلق في لحظة وكلم  
 من رجل لا يدرك صريح المقصود الا بعد تردد وذكاري المحال فكلم من رجل اذا جلس الى مهموم حاد  
 اليه اهم او الى سلطان عدو له التباط وكلم من رجل ليس له ذلك الا بعد تكرار فالدمى عندنا به  
 النقيض الحالى ومن الناس من اراد يحصل التلطيف بسامع الاعاني المطرقة تارة والموحشة  
 اخرى وسمع الوعظ المزبد في الدنيا المرغبت في الآخرة تارة والمهجة للسخاوة او الشجاعة اخرى و  
 العشق العفيف فانه اذا تدرج بتعلق قلبه بكر محبته وتماثلت وتجنبت لعب العشق عند نفسه حصل له  
 عشق وتعلق قلبه فادقاسى الوصل وتوجه المحبوب اليه انتشط وانشرح خاطره واذا فاسى الجوهر  
 المحبوب عنه حزن وانقص خاطره فاذا كثر ذلك عنده صابى بعد المعالي اللذبة عنده الدمن اللذا  
 الحسية ويحذر المعاني المستتعة عنده الشغ من الاطعمة والاشربة المعادة واما من بعد ما يحصل التلطيف  
 يكون الكلام الواسع وقراءة كتاب الله ما تدر فلا يزال ينصب بين عيني عذاب آخرة حتى كانه  
 مياها فيفسر منه كما ذكره من حارته مع نفسه لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حقيقة ايمانك  
 بلغ لطف اسرارهم الى ان مالوا ما دنى بحرك لا كبرت له بالاني مجارى العادات وعسى ان تفهم كسهم  
 وحدث ان رجلا سمع القوال ومويعول فتعكر كل بيت استساكه فحمر محتج الى السرح - فأت  
 مكانه الهام فخرق اصحاب الطرق في يقين قانون يحصل به ترجع الصدر على اقوال شتى اما انما هي  
 الله سبحانه انى اعطيتك طريقا من السلوك هو اقربا لطرف واقفها ودلك انما اذا رعب الكساحه  
 فعله ليس والاثبات والشرط ان يترام عن كل ما سواه في حاسب اليه ورعب بكلمة الله سبحانه  
 في حاسب الاثبات حتى اذا رحت فيه المحبة وزالت عنه الهواجس فعلى الجهد والصرف المحرر عن الحرف  
 والصوت حتى اذا دام حضوره صليت طباة فعله الوجود الاعالى وهو سئل الاسطاعة مع الفعل وحلق  
 الامحال حتى اذا تم توكله وهو نضه يعلمه ان كل صفة هي من صفات الله سبحانه وهو الوجود الصغاني حتى  
 اذا صبح له ذلك علمه التفرق في تفرق الله عن كل شيء اذا بلغ اتحاد المدرك المدرك فخلق بيده وبن امره

العامه عقلا او جلا او حسا الا انها غير راسخه ولا تحت اشاره وراى وذلك ليؤكد جمعها  
 ووق بين الاسماء والصفات بان الاسماء حقائق محدودة اما الله سبحانه وتعالى والذات الواجبه  
 لله العارف بالذات والصفات بالعرض والصفات احاديث عما عليه السر والعلانيه في الحقيقة  
 من السر والقدوس العز والكبرياء بل ان يعجزه عما علم اسماء الله سبحانه من الامور التي لا  
 الا لا لا ذواق فكنت عنها الرسل صلوة الله عليهم وتكلم صفات الله سبحانه ما يمكنه من العمل السليم فكلم بها  
 الرسل وكلم من اسم في الظاهر هو صفة في الحقيقة وكلم من صفة في الظاهر هي اسم في الحقيقة فتأمل  
 اما تخشعا سواء التحقيق تقريبا الى ذنوبك ايها المستمع قلنا ان الاسم الاول لا يقع ان وراءها شيء من  
 الاشياء ولا صادر من الصوار اما لله اسم الى الوجب الحق سببه التقرؤ والعظمة او التحقق الى الذات  
 او الماهية فحق لا كثرث لا لفظا مما طنت فلا سفة ما نفهم ثم صدر من هذا الاسم اسم وحدي كما يتبين  
 لوجه ظهور الوجود والذات في التحقيق او الاسم الاول سببه ما شئت واسم سببه كان ترجح لوجه تعرية التي لا  
 يحادها معقول ولا موجود ولا معروف واما المشرح فيما ليس يتحققا كما تقول الله المطلق فقد اتيت  
 به في غير التوضيف والاخبار بما هو عليه وكيف يكون مطلقا ولكنه بازاء المطلق البات في عالم العقيد  
 قدر ليس من التعاضيد ان اللام الاول لم تجلف عن الاطلاق الاول لاني في سلب  
 اما الوجود وصفه واما السلب مبتداه فما صدق قولنا انه لم يبادر صغيرة ولا كبيرة الا احضنا من صفة  
 انه يعتاده عدم فقد وهم اما الاسم الوجودي فمع منه تابع العصرية الظهورية القلب بعد طائفة ملكة  
 لظهور التقيد في ثم تحول ظهورا بالعلل ويطم نظام الازل الصفة اما الاسم السببي فالشعب من  
 يتوحد على كل ظهور ظهور كما سيف الازل يقتل كل عاق ويذب كل باغي واما اعطيناك اسماء مكتنه  
 بها اسم الاسماء وما يدريك فعل هذا النفس منته حقائق اسماية تترى لنا السطوح شرحها حذرنا اكثرنا  
 في الجهر اكثر من بيان تعارف الاسماء واحكامها المتمايزة وقد وقع هناك الجور عن طريقتنا المبتداه  
 من وجهين الاول انما صمد حكم الازل الى احكام شتى وجعلنا بعضها متوتريات وبعضها سلبات وبعضها  
 بالقوة وبعضها بالعلل وهذه وان كانت مطابقة للواقع لكن العرفان الذي يكون اعلى للواقع هو عليه  
 لا يعيدنا الا لصر من التغيير حكم غلة الحال الثاني اما سميها كل مرتبة باسم من الاسماء المحسنة بحسب اقتضاها  
 الحال والذوق ومن المراد بها في القرآن العظيم هي الصفات بلغة النسبة والرجل العارف بتدل الاجزاء  
 واحكام المقامات لا بد يعجزنا قال الشاعر **وعند الهوى والندى بين جوهنا اذ ابي لاسب غايه**  
 يلومها وفي المحدث القدسي قال الله تعالى ان كنت كل كلام الحكيم تقبل ولاكن تقبل به وبهواه فانك

منه

منه



صورة تجاورت العرش هو في الليس العرب والاملاء تحت و تقول كل من العرش الماداشك  
 فيه اربعة معان الاول انه ههنا او هناك الثاني انه اليوم او غدا الثالث انه ان او حد و حدان استحقاق  
 فقد الرابع انه كذا المفعول او لا كذا فطر الى العقل فيها بصر من ساد المظهر صمو انكنا و يانا و هيو و  
 صورة و جعلها آخرون موجودات ما ليس ان قصار الرحمن في الماد لو اسطة العرش او ايجاه او  
 تكونية اما شئت فقل واحد ازلا و امد اول آخره و آخره اوله اما هناك هيئة خاصة لا تتميز عندها  
 قصار من قصار و هو كايه لقصار كل صورة ممكنة ما تحت ايام تحقق و اما سار قصار من  
 من تلقاها لكانت فيها عالم افعال خاص منها قصار عام و منها اختصاص خاص و قصار خاص ان لها  
 و اعتبارات التي تشبه الاما سار الصنعية العقلية في مرتبة متمثل و محدودا و تحققت محققا  
 في التي عليها اذ الثالثة اعتبارا في حسب الاول و ثان من شذونها ليس لها الاول و قد بلغني عن  
 البقات ان المكروب ليس في مراح الكلب مبيع سلك الكلب ثم ظهر مثال الكلب في فطرات بوله  
 فاعلمك ان تحس منها ان الشيء الذي له مراح خاص قد يفيض على حزم من اخرائه صورة شبيهة  
 بمراحه فتلك اصول بعضها هو كذلك الى ان انك موضع اعمالها فتبين ان الالب ان الاكبر له سمة  
 سارة في العرش و الماء جميعها ليس ان الالب ان الاصغر الذي وجد على صورته له سمة محاذية لنفسه  
 ليس ان مجموع الالب ان الاكبر تخص واحد وكيف يكن ان لا يكون تخصا واحدا و قد وجد من كلمة و قد  
 هي حاتم الاسماء و لا معنى لواحد الا ان يكون من كلمة واحدة و ان له نفسا و كيف يمكن ان لا يكون  
 له نفس قد وجد بهوitem التي بها وجد و هل النفس الا ما يكون هذا الجوان به هو دبل النفس الناطقة  
 الا ما يكون هذا الجوان الناطق به و هو و ان له حسا و كيف لا يكون له جسم و ان له ذات هذا الحسام  
 فهل هي و رائه كلال ليس و رائه شئ و ان له قوى النفس انك تشاهد القوى مما تشاهد من جسم  
 فهل هي و رائه قوى الالب ان الاكبر كلال لا فوه خارجة فاد اعرفت بهذه الاصول و لم  
 ان يعرف بقوه جسمانية واحدة لها شرح القوى جميعها **تقريب** ان سمة الالب ان الاكبر  
 ثلثة انواع من القوى كما سمعوك ان ثلثة الالب ان الاصغر الصاك ذلك منها الطبيعة يمكن ان  
 لقول لصدور التدبير من هو اصل الموجودات و جامع كمالها لما علم لعلم بل ان يدبر و لعل ان يدبر  
 النفس من التدبير انشأ الانسان المجردة عن المادة و المتبكه بها جميعا فلا بد ان من علمه علم  
 و علم توهم و علم يحمل لا يمكن على العقل السمة منقوت نفوك ما هو الحق و منها الطبيعة النفس ان  
 كل جسم لا يتكون من حرا و سرد و من طول او قصر الى او صلح لطول عدنا و اعر الاحسام مرجح الى الموجود

ما

ما

ما



بهمة وهو انه في طاعتى حصلت صفة حمد كالى ووقار وان لم يكلم به واد الدارمى بتخليق ليس ان كل  
 شئ هو غير شئ فيه انه هو وحيه انه ليس بغيره والا لم يكن لك ان تحكم عليه بان ليس كذا وكذا اذ ليس  
 هو وحدة حقيقة ولا اطلاقا حقا انما الوحدة المحضة والاطلاق الحق ما يكون هو ولا يكون هناك غيرت  
 اذ يسهى تم اذ وجدت شيئا وسته اية لم يكن لك ان تقول غير ما السر ان تحرم ما ان الاطلاق سطوى  
 على عالم التقيد والوحدة تنكس على فاطمة الكثرات وان كان الاطلاق ولم يستل باب المفد لم يكن  
 من الاطلاق في شئ ليس ان كل موجود لم يوجد حتى حدثه العزل من فوقه ومن تحته وصل الحصف الى  
 الوجود فاداهناك واحد من طريقة يوجد الموجود وتم ان هذا الواحد ان وجد لم يوجد كلمة واحدة  
 كان صا دقا على علمه وان وجدت كل شئ كان متسا لا يتحد بالعلية الا انه وجد معها واما وجد بكلمات  
 شتى وكان في طماعة تعدو لعره عن الاسممة ليس ان الاسماء الارلية لها وجهان وده الفعلية فابها  
 غير مستظرة ولا يقع عندنا ان وراءها سر وجه القوة فان كل فعلية معها ما هي فعلية انطوت على فعلية  
 اخرى يليها فلا بد في الموجود الكل الذي وجد شره الاطلاق ان لودى صهما جميعا فاد اتيت به  
 الاصول ابدفت لا محالة الى التصديق بان هناك حاقا للاسماء بالارلية سيد العالم التقيد واية اسم  
 مطلق وجد من طريقة الموجود الكل وان الموجود الكل فيه صما صم الفعلية وسم القوة وطحوى الاطلاق  
 على ان ليس خاتم الاسماء بالرحمن والموجود الكل بالالسان الاكبر والفعلية بالعرش والقوة بالما توضح  
 كيف اصبحت لك عموم الاسم الرحمن وقد انطوى على الصليات فاطبة من جهة الرحوت ولولا انه فاضة  
 بالفعل لما اثنان من الازل المصروف صادقة على الحقيقة القصوى كل الصدوق فادعوا السداد وادعوا الرحمن  
 اياها تدعوا له الاسماء المحضة فاقول ان الرحمن طريق يعص منه بشرط التجليات الارلية التقرير الحق  
 على الاك ان الاكرا لا دابة او بعارة انهى ان الانسان الاكبر شخص له وجهان وجه به شئ عام يكن  
 ان يكون هو او ما يتناك وجه به شئ خاص لا يكن الا ان يكون هو بخصوصه والالسان الاكبر  
 انما وجد بالوجه الاول واما ان في فشرط الاول ولو اسطه لا اقول بها حلال بل جعل واحد وكلمة  
 واحدة الم تعلم ان كل واحد والجزئى امر ان كان من منع العقل واما امر واحد وشاهبا تان واحد عند  
 من هو عال عن العقل مكانا وبأثن جهته كلكه جري في مرتبة والجزئى كلى في مرتبة لم يطلن متعين  
 حزا الاطلاق ولعينة تعين آخر لا بصا دم اطلالة والمتعين مطلق في جبر تعين واطلاق اطلاق آخر  
 لا بصا دم تعينه تلك السمات بدعات العقل المحوس في بحس الناسوت واقول هذا العرس  
 شاه شان الاسرار التي وجدت بصورة واحدة بل هو الصور كلها تحتها محل موجودا بالفعل كل

لتمت حكمة العرش ذلك ان الرحمن اول نصائره امور كليتة تخلق ذواته ولكل عمرة سجال الحين اول  
 ما مفسر يكون الى تكون القلب والطبيعة والذراع فقصه ما استخاص كليتة لعصها كما به هو العالم بحكمة و  
 لعصها كما به نوع من الوداع ثم تخلق على اعصابهم كما سخرت فكان حكم عليهم هو القضاء فيما استقر العالم  
 لعصها صورته برل في صدر امام الملائكة وسيدهم حرم لوجودنا على وجه كلي ثم بهما تزلزل الاستعداد  
 سبل في صدرهم حرم لوجودنا على وجه الشخص فاستبكت امام اعيان الالسان الصفيحة العلم وتخلق  
 عليه الرحمن ما اراده والقضاء والخلق والتكوين واستبعد مداركهم وحوارهم لنفسه بحسب مداركهم  
 فالهيمه او قال لت ان الله كذا وكذا عنت به تخلق به هذه الصورة فادوا عنت في علوم الجسم فلكس ما  
 امام لصر ك ومستهي اشارتك

## تفهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم اما بعد فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو واصلي على نبيه وآله اجمعين سالتهموني عن الابلح  
 ما هو فاقول هو اتحاد شئ من غير ماده واول المسمعات العلم ثم اللوح ثم العرش والماء المتارل لقوله  
 تعالى وكان عرشه على الماء ثم خلق الله تعالى من الماء ما خلق ومن هنا كبداء الخلق وهو عرش المنسج و  
 سالتهموني عن قول بعضهم ان بعض الصفات الكماله الوجيه تمت له سبحانه بواسطه الانسان  
 الكامل فاقول ان هذا يكون على وجهين احدهما ان العرش وما في جوفه من نفوس الافلاك لها معرفه  
 برهبها ولا يصح معرفه شئ حتى يقوم بنفس العارف صورة علميه به كنهات هذا الشئ وان لم ينفست  
 العارف الى هذه الصورة فلا جرم ثبتت في اللوح لعلومهم صورة علميه به كنهات كما لا اله تعالى  
 من الابلح والخلق وغيرهما والنفوس الشرقيه او توجهت الى الله تعالى لتعرفه يقع عليها ضوء  
 من اضاء معرفه العرش وما فيه فيعد هذا الضوء لمعرفة ما كان الانسان يريد ان يبصر شيئا فيصير  
 حقيقه من الشئ فيصير عليها صوا الشمس وسائر الكواكب فتعد لا لطباع صورة الشئ في الحيز او يعلق سماع لصره  
 فيصير ذلك عند الانكشاف لصوره كما ذلك كما يقدره الله تعالى وهذه الصوره العلميه هي التي تلي الذي هو حقيقه  
 القدس من اسباب الشرائع اما انعقاد يخرج رجاويه هذا الذي يتعدا حلي ملك الحصره والله الذي يظهر في المعاد  
 ملكم الصدمه من غير ترجان اما انعقاد لمج روحانيه هذا العلميه تتال الالسان الذي يقال  
 له في الشرائع الروح الاعظم ووصف بكترة الوجه والالسته واللغات فالانسان الكامل عبره وع  
 العرش وما فيه فانه الالسان الاكبر وهذه الكماله اما تظهر وتحقق بواسطه وآوجه الثاني ان الكل

الكل لكل قوة متساوية تقطس القوة الكل ومنها العقلية السان العلم بالمدبر ليس بمرتبة  
 التدمير فلا بد ان دورها قوة جامدة تتحرر الفويس وتصدر من لغتها اثر الولا اطلاق القوين لم يبعث  
 السان ما كوتها عند ان بها كايجا با واحد متساو منه الموجودات من غير تفتت في التاثير وجرى  
 الاصطلاح على ان يسمى لعل الموجود الكل لوحا وتوهمه تجيل مثلا والقوة العقلية قضا او قد اعلمنا  
 الناس ما صحتهم من بيان الطبيعة في حق احكام الاجرين فيفتش من احكام القوة العقلية التي ذكرنا  
 انها عالم الحوة لا يمكن ان يوجد غير جرمي السان الحوة مراتب جرميك ككافة مرتبة وجوة كلك  
 القصد منها وجوة شعرك او طمرك القصد من القصد متحد حسن ان عالم المثال وكذا ذلك كل عالم من  
 العوالم لوجوة القصد من وجوة الاب ان الاكثر لفصل البعض على البعض وكل ما من التحد هو اتم جوده  
 ما لا يصقه وتنهاه شئ على تحت المعالي وتروح الاحاد السان ما ملكك علم تخاوي العوالم فاعلم ان  
 كل صفة لجسد وكل جسد له صفة هذا التحول هو مادة الموجودات المتتالية ومنها ان كل موجود في عالم الاحكام  
 هو موجود في عالم المثال فذلك الشخص بملك الكلمة واعتبر خيالها ما تخرج من الشئ صورته على ابدان  
 ولو كان حيا لك لعلط فالوجود الكل لا يعلط الوحدة والكرة اما لتسا من علمه بالشئ واحدا او كثيرا  
 لان علمه مطابق حارها فكان الوجود المتالي لطيفة مكنونة في الجسد فاد القصدت النسبة ربح الامر  
 اليها وبقي الانسان اما لصفاته ومبناها واما بالكلية التي بها هو لا غير ومنها انه يمكن ان يوجد في عالم  
 المثال اشخاص نحو اصحابها وقوا ليس لها وجود خارج المثال لصاحبها تهابا تابل انتم واسخ تهابا  
 ان هذه القوة لها وجهان وجرياست هو القصد المسدج في وحده الرحم ثم القصد المسدج مرة بعد  
 قاد قصه الرحم امر من فوق العرش اتفتت صورة كلبه في الشغل ثم ادا التخرج هذا القصد بحسب  
 الاسماء الحرية واستعداد العالم انفتش في التوهم ثم في الخيال صورته مستعينة ثم سيد المقصد في الخارج  
 ووجه لياست عالم الشهادة فاما من حوادث الاول صورة تعد العالم ان يقاص علمه قضا اخر وقد  
 يحص الوراء الاول بالمثل الثاني بالظن الحاد او بصيغة العامة ومنها انه لما وجد لسان الصغير على  
 صورة الرحم وايقص علمه الشغل والتوهم والتحيل كان بكل مباطرقي الى هذه القوة منها يحيي المدد في صها  
 وعلو منها من مد الشغل الامور العامة وقائق الحكمة الالهية وعلوم الصوفية ومن مد التوهم المحر والزل  
 النسخة وعلوم الشعر والحساب الهندسين ومن مد التحيل المنامات والو قلنق واما تهابا ومنها ان التحيل  
 له درجان درة يقابلها حادتها ودرة تصابه حشا المشترك في الثاني مثل الملائكة والجن ونحو  
 نظم في هذه العالم القصد بنية ايجائية وحدانية لتوحي وحدتها على شتات السان وله حكمة

فمنه الخ وكون الانسان ممها على بصيرة واثالث نسبة لاشراط في سلك الارواح وذلك  
لفهم الانس والاشراج ولقص الهيات الدنة واختبار الهيات الملكة واثرت ذلك ان سر  
واقعات كثيرة ومبشرات صادرة ولطهره مركبة عظيمة وسحاب دعائه ويرى الناس في صلاتهم  
ما يدل على حماته امره ومبنيته حيطرة القدس الرابع سبته العتق واعنى التوفيق والظلم وله دستور  
واجلها لسبب الالب بيل اصل لطيفة الوجود الى منتهى والصورة منها وبهمه وبها طبيعة ومنها عادة  
يتركب من الاوامر وغيره لساك حازه نطلب علمه فقال له العشق واللذ هو المحبة الذاتية وقليل  
البلها الخائس التوجه الى الصورة العلمية المتألمة للخي تعالى واستمر التمثال منه وشيخ في انفس  
وذكر ان انفس ذلك غمران من يكون لفسه عينية في اصل العطرة فلا يحقق له ذلك الا في ضمن  
هياتهم وليكن هذا آخر ما كتبتنا في هذه الرسالة والمحمد لله اولاد آخره

## تقديم

اعلم ان في الوجود لطامات كثيرة علمية وسائية يجمع علمها في الحوادث اعطام لما تفتح علم الراني والمرأة في الصورة  
الطاهرة في المرأة ويجي علم احدنا منها بالآخر اعطام المالى بازان الروح الاظم لم يقع طلبها في عالم المولد حتى  
وجدت الناس الامساك حجة اسعدا اكثر من مزاج لسحب الناس الكامل من جميع الوجوده وراح يستوجب غير  
الانسان وبها امر حجة كثيرة جدا فكما ان الهوا له صيغة البرد وصيغة النار تم لخص لخصات مدعى بصيرة  
هو امر مارة اخرى وسين يدس درجات مرتبة وآن الصورة الحاصلة في الانوار المحبطة بالشر  
سبب لوضع طلبها في المواليد نصير للدور وجود الماسات او المناقرات سبب لا يتقاس صورها  
في الانوار الشاهقة وانقاسها سبب لوضع طلبها على الشر وكذا حجة كحى العائمة وتحلو مديارها  
عن الصور المقتتة فاذا وجدت اشخاص البشر اوجب احلاف اسعدادهم ان يعطى بعضهم  
المار لفاعات التي يتبى عليها نظام الشر وان التحقوا بالبهائم سبب بعض حالاتهم وان يحصل  
لهم نصيب وتعب فيصيقون لاعلة ويرفع منهم عويل فاذا كثر هذه الاستمار كثره بيته  
في النفوس الشاهقة بيته مصادة للروح الاظم كصاده السخونة لخصقة المار ثم نصير تلك الجحشة  
حرارة للشر عليهم الشاطن من هنا لك مديةهم ويعطى طلبها في الشر مستعدا وديهم في الاكثر ليعيدوا  
الفس فاسته مسدة طريقهم لقبول الالهام كثره القبول لالهام الشاطن فهذا هو الشر الاول  
من تدبير الله تعالى انه لم يخلق شر الا وخلق بازان جبر الله من الخى الساطن فاذا جوزا حق والحق  
الشارل ما راى الشر هو انتشار الملك في ظهور لهم بالشر فلا نزال الملك يدخل في سبي آدم من قبل

من المستبعد معارضة ارواہم احسادہم تنقزی من جلالہم بالحصوصیات فليس عندنا صاحب وكما  
ولا انها تحصى لطلان او فمان ولا يكون عندنا الا حلاق والعلوم التي تنشأ بسبب مراجعہ او صلاح  
سمتہ وانما يتبع ما لله تعالى بعد ذلك بحمل حارۃ من جوارح المحی وربما كانت المصلحة الہام شئی فی طلب  
عد منعت فی حقیرة القدس ارادة ذلك یتبرح فی هذا النفس الملائمة للہام ولهذا العد ان يتوجه  
الی ذلك ولتقصده بجہدہ علی الہا قوۃ من القوی الالہیۃ لا علی الہا نفس او ملک وشیء من الایام  
فکون سببا لکثر من المصلح وهذا العد وان کان رکنا وطنا لا یتقطن اصلا بوسط ہدہ النفس  
اما لطل ان الله تعالى الہم فی قلبہ فہذا ہوا لسان الکامل وقد صار معدا لکثیر من عود الله تعالى  
وسا لہو فی عن قولہ رضی اللہ عنہ لہر الکامل ربہ ولہر الحق بالکامل فی المرحۃ الوجودیۃ لیسۃ تدری فی تہنیر  
ہذا فاقول ہذا شئ من تہنیر الحق تعالى داما اصل الہدیر ارادہ الحق فی الاول ان یوجد لسان  
الاکبر جمیع اعضائہ ونبیائہ فکل ما یتحقق وقتا بعد وقت فانما ملک امرہ واصل بحقہ ہونک الارادۃ  
القدریۃ فالعارف اذا اکتشف علمہ فانی صفع الاطلاق راہی ہناک نظرا ا حذا من المحی متہبا الیہ  
قد وذل فی التسات وذلون فی کل لسانہ لون وحلص منها الہ وہذا النظر ہو الہی کن لنبیۃ ہا  
وہو الہی تحقق فی نفسہ من الکمال وربما سمیہا الہی لکمالی عند ظہور بعض آثارہ واعلم ان الکمال  
تصیر روحہ ممر لہ سکتہ ہا ماصاف انطبع فیہ صور الشمس فتطبع فیہ الصورۃ العلمیۃ من السجف  
الاکبر ومن خطیرۃ القدس علم ذلك وذل عنہ وربما کان الکامل فی حدیث دیموی اولدہ اویب  
او شعل فلا یحصر ہدہ الصورۃ علی وحدۃ ذکرہ والحفظ والاحطار بالمال ویتوجہ الیہ ملک الحیاۃ  
رسل دکی ولستہ منہ فیض فی حقہ تلك الصورۃ کثا فاجمیع المعارف الالہیۃ والعارف لا یشر  
وآعلم ان الکسبیۃ الحاصلۃ للجدس یجہ الی ربہ وادامۃ ذلک الوجود فیہ السکتۃ وسکتہ وانیستہ  
لہا اقسام والنواع لکن جمہور الہد لم یکنوا خالین من حمستہ اقسام ویکل قسم اثر خاص ویکل  
قسم صفع خاص ممر لہ مرآۃ وجہتہا الی الشمال فاطبع فیہا الکواکب الشمالیۃ ثم وجہتہا الی الجنوب فاطبع  
فیہا الکواکب الجنوبیۃ وادہا سمتہ فمخلال الموجودات فی الوجود الواحد وادراجہا فیہ ولفہا ہا اثر ہا  
الافاقی علت السعری للفرق بین المجر والشر واثرا فی نفسہ الاسعدا ولا کثاف ہذا الاطلاق و  
خلع حلباب النصوصۃ ومنعہا کمال الادماع والخلق فانی لنتہ الاحسان دہی حالہ سکتہ  
من تہنیر مطالعۃ الالوار الناسیت من الطہارات والادکار والتطہار الی الحقۃ المنعقدۃ  
فی التمال دہی التی ذکرنا انہا صورۃ علمتہ بوصف الخفض والتعظیم واثربہ النسبۃ التلذذ من



كان فصلها لا غاية له فلو كشف الله المحجوب الحق بمنزلة الارض مثلاً لولا ان لم يكن المخلوق منها  
ومنزلة الصورة الكلية الالهية لولا ان لم يكن هذا الفرد والمراد بالخلق اكثره والا فلا بد منها لك من  
تنه لا محاب منية وبين ربه قطعاً للتسلسل **تقسيم**

ع اعلم ان الانسان كثر ما يرى في منامه الواقعة متجهة بصورة من الصور وكذلك يحيط به حاطر فخر  
ذلك الحاطر فاطراً آخر وليس هذا الاستقلال من قبل استلزام عطى بل ليعود على تنه هذه الاتقالات  
متى تشق الامور في عالم المثال واذا عرفت هذه المفهومة فاعلم ان الانسان سلباً ما يتربى على الشئ ومطبوقة  
كان ذلك بهيئة للفوقى الصالحة في العالم على افاضة ما هو بهيكل ومطبوقة وشيخ له على ذلك يتبني علم الفلسفة  
والنرجساج وعلى ذلك يتبني الشرائع وتزد لك ان اودى آدم اذ اكثره املايسة هذه الامور الشخصية  
مع ملك الحقائق وتحت ينيها وبين الحقائق ملايسة ومناسبة في عالم المثال سيقدر ذلك في الواح نفوسهم

ع النفس الكلية مرآة مطبوع فيها صورة مبداء المبادئ واول الاوائل وصور جميع الاسعادات الكلية  
بحسب المصلحة الكلية بصورة سداد المبادئ بمنزلة القلب في الوجود الكل وهو المنصرف في جميع اعضاء  
واطرافه وهم الملائكة فارواح الكل تحف به فتشبه ملك المحصرة بحظيرة القدس فلما كثر المحضفات صارت  
الصورة الالهية بمنزلة جوهر شفاف في غابة التصيف تبعده السطوة الى ما فوقه ولا لقف ولا يقطع احد  
ان هناك ما شوسطاهم احاط به جوهر غليظ بمنزلة الحصص مراحت لانوار بعضها الى بعض ولما كانت  
وصار مرئياً محسوساً آلهة الله في مكان بين اول الامر انما هذا العاكس في الصورة مرئياً متقدراً

ع اعلم ان النجليات وان كثر تفرجها الى شئين اهدى بها الصورة العلية المنتقشة في شئ من المداير  
فان الصورة العلية لها وجهان توه واحد هو عرض قائم من العالم ولوجه آخر يخد مع المعلوم نوع الخاد  
وهو بهد الواحد على المعلوم في النشأة الادراكية اما الجبالية او الوهية وما يها حقيقة تتجاذى الذات  
الالهية وذلك ان زيدا مثلاً اذا من السطوية ظهر ان ان وجوهان جسم ماطون وحساس في ارادة  
واحي وناهي وكائن ضاحك ساعود وحي او حششي الى غير ذلك وكل ما علماه من باب الدراسات او  
العصبات فهو امر كلي مستخص بالسيقة بهذا الفرد وذلك موجود في نفس الامر في موطن من المواطن محسوس  
يسمى ذلك الموجود درقيقة واما الرقيقة المستحاذة للذات الالهية فهي نقطة شعاعية في الموجود وذلك



و بعد کہ آیت لاریب میبیا لقد کشفتم ما کونتم تعجبون و ادا دنا کہ سیدنا علی و مکتب حج مولانا علی و امن سهل الاویہ و للفران تادیل و لطن فہما رد تحریر و سد لہذا القسم امر اعظم و ارا الی مصححہ عارفیہ	و بعد کہ کثرہ الدلائل و فصل السیرین لہ استہدای یا کرام و علم ما شائے مفصل لا یکون لہ و فاکر لہ ترب عظیم و ارقا یجا صہم علمہ الا و صباء لا سبب لہ منہا امتا و لتبین فیہ اعتلا لقیباً مثل طلعت و کما	و فی کشف المتعارکان فہما اماک الملع و الا یقین لہ موتلف فی منافہ کما ہا فما من مستہد الا و صہ و للفران تنزل و طہر مہول الناس لتنزل فیہ و صلح و احتضام و امتلا و فی علم السوۃ ان ہذا فانت واک للشیخ و صہ من الاوصاف و حکامات	و ما فی لقوم کما لکھا رأس الحق و امتھا اللوار و عندا لدی داک الجوا لہ فحکیر و از دنا و صہ لہا تلہم علمہ الا و صباء سبب سبب لہ منہا ما باقوام قلوبہم ہوا طاہر الامر لیس بہ خفا من الاوصاف و حکامات
--	--	--	---

### تفہیم

است بجا طرحیتمہ کہ چون بعض کلیہ نظہر آمد در وی ظل ذات الہیہ و ظل کثرہ لازمہ ذات  
ہر دو سطح گشت و این معنی منسأ نفس حقائق شد و ظل ذات مدلی عظیم از مدلساب حضرت حق و ظل کثرہ  
متا حقائق انکاسہ است باز این ظل داب را کہ مدلی عظیم باشد ظلال است در عالم بقہ و ظل و سہ در  
نہوس او انکل اند و در عالم اعراض شرائع در عالم ملاکہ حرئیل متاہدہ اقادہ کہ این مدلی را بنسبتہ فرد  
نطری است کہ بقہ دارد و در صدد ذات و سہ پس نفس ناطقہ این فرد را ہمہ مہول در و در بی این  
نظرے افتد و بوسہ ماتی و از ہمہ فانی می شود و در این ساعہ مفتوح میگردد و ہر سہ ماہ احد نہ دان حقیقہ  
را در غنیمت آہستہ میدہد آن آنا کہ مقولہ روح و منہہ است لکہ آن آنا کہ مقولہ اصل نفس و می است فردی  
کہ درین ہنر در و جو و عنصری است دمکہ جامعیتی عجیب دارد و اکثر انواع جہور آن مدلی احوالاً یا تفصیلاً  
در ماہیہ است چون تخدید و تن و نصب طریقہ و عمر آن با وجود این ہمہ در غایت صحو و ہوشیاری است  
و احوال استیہ میرامون مقام و سہ مسکود و اسلام +

### تفہیم

تالی سول اللہ علیہ وسلم حماء النور و کشف الاحرمت سبحات و جہہ ما انتہی الیہ لصرہ من حلقہ اول  
ادلی المحب الوجود البندط علی احوال الموج و اب و ہوا النوریم المار الذی خلق الخلق فیہ تم حلقہ العرش و  
نہوس انالاک فالواحد من البشر ما لصل الی علم الحق باعد و تلک النفوس بمنزلة اعدا و ضور الشمس لہ  
م المار الالعی و حطرہ القدس و الصا العناصر و الصور المتقدمة علی الاناسیۃ و ہذہ اصول المحب و ال

من الارض فقصدي الخ و قصر بها قوه ربه برية فقصرت سجايا ما طر اسفل من السماء الى الارض و  
تخرى منه العيون والاهبار وملت العشب فلكل علوم الناس وعقائدہم واعمالہم الی اکثر دما تہمتہا  
وفراولتہا سر تع الى موضع تدیرہم ومحکمہ قصائہم وحمل العنايہ ہم اعني حطرہ القدس فیصر بہا حوالہ  
وتدیرہ میں عقد ماسا ویسرل علی قلب الی خلق اللہ لہ ثم یجری سہ الی قلوب الناس انوار ملکیتہ  
یعلوم الخ شیعہ مستحب من ہذا العالموس الکلی

تفہیم

ع

اعلم ان اللہ وہ یخت الطرہ وکما ان الانسان قد یصل الی صممہ و حد نفسه لعلوم و ادراکات علیہا  
معنی ما اعراض علمہ من رؤیاء و فیری الامور شحہ ما اخترہ دون عمرہ لک کل قوم و اولیہم لہم طرہ و طرہ  
علیہا یسی علیہا امورہم کلہا کاستفلاح الدج والقول لہم العالم طرہ طرہ الہود علیہا وجوار الدج  
والقول سجود العالم طرہ طرہ علیہا بنو سام من العرب الفارس فانما یحیی الیہی نال مما عدہم  
من الاتحاد و العمل فاما کان منها موافقا لتہذیب النفس ثقتہم یرسدہم اللہ واما کان کما لفت  
تہذیب النفس فابہنہا ہم عہ و قد حصل بعض الاختلاف من قبل اختلاف رسول الجود کما ذکرنا فی  
لوح الخوس الی القوی الملک و لوح الخفاء الی الملأ الاعلی لا عہد کما ذکرنا فی عموم بعثت الی صلی  
اللہ علیہ وسلم و خاتمہ مختلف سائر الابدیاء فالنقۃ بمرۃ نسویۃ السی و تہذیبہ وجعلہ کاحسن الیہ  
سور کان ذلک انتہی شحہ او طبنا لہ طرہ و الملتہ ممرۃ المادۃ والتمتع والطین فایعجب کل  
التعجب باختلاف احوال الانبیاء علیہم السلام و اختلاف امورہم ما یعلق بالمادۃ فاصل البعد تہذیب النفس  
بالحق انظمت العمل والوحد الیہد الکسب یحیی من عذاب اللہ فی الدنا والآخرۃ من الخیارہ السیۃ  
فی الدورہ الاولی کان لاسوف علی معرفۃ البعث بعد الموت ولا الملائکۃ فی الدورۃ الاخری لوف  
علی الاممال باللہ والصناعات السبطۃ والملائکۃ وکتہ ورسولہ الابان بالبعث بعد موت اما مسئلۃ قدم  
العالم وحدوثہ و مسئلۃ التناسخ و مسئلۃ تجریم الذبح وجعلہ و مسئلۃ صفات اللہ تعالی التي فیہا نوع من الحد  
والنقل والصفات المحدثہ کالرؤیۃ والنزول والارادۃ المنحدۃ والہد او عثر ذلک فانہا کلہا من الخطرۃ  
والمادۃ ولست البتۃ تحت عن ذلک بالاطلاق

تفہیم

ع

اعلم ان الخارفت لہ الی اللہ تبارک و تعالی طریقان طریق اولی و طریق الاوسط فیہا والیہ السارۃ فی ذلک صلی اللہ  
علیہ وسلم و ذکر فی نفسہ و ذکر فی نفسہ ومن ذکر فی طارہ و ذکر فی طارہ و ذکر فی طارہ و ذکر فی طارہ

لا موجود حقہ الوجود الذی یتوی فی الموجودات والوجودات فی ذاتہ فی المراتب الہی علیہا  
فیہا احکام الوجود ہذہ النقطۃ ظاہرہ و فی سائر المراتب مستترہ حیث ظہر کان ذلک الرجل ذوا  
رسمائیل حدیثی وصل الی ہذہ النقطۃ ثم می فیہا و ذہل عن غیرہا و ذلک ہوا یحیی الداتی و ہذہ  
الذمۃ لبعیہا موجودۃ فی انفس الاکبردی بمنزلة الروح منہ وہی الاسطۃ من اللہ و من نفس  
الکلیۃ و الحقیۃ الہی تحت بتلک النقطۃ ہی خطیرۃ القدس لکن ہذہ السقطۃ میراثہ و تکلیفہ  
فی المراتب المکذۃ و الروحیۃ و من تلک المراتب کسۃ حصان فی زمان سیدنا ابراہیم علیہ السلام  
و تلک الکسۃ لیت امرًا معارفہ و لکنہا ممرتہ متعارفہ منہ سبغ فیہ اثر الہی فیمتحن منہا کما یمتحن  
القتل من دارۃ الخیر ہی آدم لظہور الرسل و الکتاب و تلک الکسۃ ہی سبغ الانبیاء ثم لہذہ الامور  
سبح و ظہور فی زمان سیدنا ابراہیم علیہ السلام و تلک ارتفعت لہ و لم یسم بعدہ

## تفہیم

ع  
تتفق عندی ان فی اول الدورۃ کان منشاء اکثر الحوادث نومی الافلاک فترشح العلوم المکملہ  
لہا علی تخاص من آدم بعصیانہ الوحی و بعضہا بالہک و الرونہ فمن تلک العلوم معداد سوفت علیہ  
معرفة احوال النجوم کالہیۃ و الہستہ و الرج و تنہا احکام النجوم و ما یعلق بہا من توریخ الامور الوجودۃ  
علی الکواکب و الروح و الیویہ و اسرار ثم بیان الممارجات من العصور الاربع و تنہا الوحی لہ  
العلم و حوۃ الکواکب و الظلمات و السور فامتلأ العالم کلہ ہذہ العلوم و اول من فتح ہذا الباب من  
الہرستہ ثم ظہر قوی عالم حیطرہ القدس و ظہر تدلی عظیم اللہ تعالی فیہ فترشح من ہناک علی تخاص من  
آدم العلوم المکملہ لہذہ التدلی و اول من فتح ہذا الباب ابراہیم علیہ السلام کان حصفًا مسلمًا و ما  
من المشرکین و اطل النجوم و اختلف احکامہا اللہ لہ سیرہ و کان جمیع الامور موقوفۃ الی ہذا اللہ  
والی ادعیۃ الملأ الاعلی و نزلت الشرائع المصتریۃ الی اللہ حد و ما کان یاسرائیل اول الدورہ و یس  
الکعبۃ کما کانت ہیا کل الشمس و القمر و نزلت الصلوات و الصیام و الہدی و الذبح و التسمیۃ و النساء  
علی اللہ کما کانت الاول فعل الشمس و القمر و سائر الکواکب و صارت الرقی فی ہذا الزمان بالقرآن  
من ہذا اللہ فی الملأ الاعلی و رحمہا و عطفہا فلما نزل الشرائع الایما ترشح فی حیطرہ القدس و ذلک  
الارتشاح لایکون الا بعد مد و سطوۃ و لمس کل الامور متدا و تنہ الصعود الی الملأ الاعلی و تلک  
فیہا لکن بعضہا نومی من بعض و بالکلیۃ منی ما کان المستفید فی حیطرۃ القدس تنہ من قلی الخیر  
فی الملأ الاعلی الارسالت الشرائع حسب ذلک و امر الشرائع لیت المطر فکان النہار و اللیلۃ

وکل مخلی حکمے سے معاصر سادی لمن تحت التجلی کمره اداما اقتضی امر او آوحت موحا سختی دما ضحلا که فی الحقیقه مرکبا الصیاصی العطریات ههنا جسب صیفا من لعا صیل صیغه ادالی طلع الالس من بعده کعبوس الاعصار من بی جنتی ظفرنا حال العرش لاند ظفره ولم نک عرجا علی نحو صورته وکل لسان السطق عند ظهوره	وای لیس من بعد انعام لصوله وکل یحلی تمش چی متاعها تصرف منه ما لوجوب سطوره فان لای سرکت من لصوله ومتاعن الداسوب آیه موتیه ومتاعن الاعدات من بعده ایمانا لای عیان الامام سریره اسمی کل معذورا با قد اصحابه وصرا وجوده من تصار کلمه فتابیت امر الیس یوصف تانہ واعطی تمام العلم والعلم حرقی وفی المصحف الاول وادس حرقی	وکل کلام من مخلی فامس افاضاب الوار لصر فاصوره وذلك ان العبد منه محمدی لعدس محاسنه من له طبعه هناک وهدنا الالس جسمه اصربه ومنزاعن الجفر المحصر مره ارمی کل السان لصول لحدوه قلیلا او کثیرا من لعا سم رحمة لعریت من ملک الملائک کلها اد الوصف لعدی تمام علامته ویرجود فی السدی حی لعم
---	---	---

## تقریبات

در مرتبه علم اعلی که معقل بر سیم است حقائق استباحوی از مرتبه تمیز تند و آن ممر ما بقوس  
اشاء افتاداران جمله بک حقیقت مودج دات المحبته و متال وی آمد و حقائق دیگر نمود جواب و مایل  
استفادات کامه در دات مار چون امر شری تند و لوح صورت گرفت و آن همه حقائق بخوی مگر  
از مرتبه تمیز شدند حقیقه که مودج دات است بمرکز قلب لوح تند و سائر حقائق بمنزله حواجز و فوای او قبیل  
حیطره القدس همان قلب است و در هر نفس جزئی حکم میرات لقطه است که ما زار آن قلب مانند متلا  
رید موجود است و ماطق است و ماستی است و کاتب است و صاحب است الی عمر و لک اسمیه محمودیاب که ر  
احکام صادقانه که در مستودع الاحمال در رید مصداقی و منشاء اصلی دارند و الا صرف حکم دایم مزاج عقل یار و آ  
حمله آن محمودیاب موجود است که چون در حقیقت دی تامل میکنیم حقیقه الحقائق که سلسله موجودات است  
مستهی شود پیدا گردد پس در رید لقطه است که محاکاة حقیقه الحقائق میکنند و این لغایب و صق است که  
حرند مردانی و اصح نگردد و فعلیک بالمال الصادق و اهل افلاک و عناصر آن لوا و حواجز است  
ما چون افلاک و عناصر میداشند در مای حقیقت موحی دیگر زد و توده ادراک نفس کلمه که لوح همان  
است و نفوس افلاک همه کسبی و احدثه مستخرج و مسح گشت عالم متال یدید آمد و در سخا نه جمع معانی

والطاعات مدخل في السمة فلو ان السمة ثم نقصت من السمة خلاصة ذلك اللون الى النفس الماطقة فان كان للنفس الناطقة همة واصلته الى القوة العارضة في الشخص الاكبر واعنى بها صورة هذا المبدأ ارتفعت الكسفة من طريق الهمة الى حظيرة القدس وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ان دعوة المظلوم فانه لا حجاب عليها وبين الله وقوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا حجاب عليه ومن الله وكذا لك كسفية استوق الى الله وهمة حدوته ليصل الى قلب الشخص الاكبر فان لم تكن هناك كسفية حاكمة وجد همة استحييت وهذا طريق العاطف وربما يدرك الله تعالى جهرا فتقع صورة الذكر في نفوس الملائكة القريبة وهم العصورون بمنزلة تخله من نورهم وهم حتى سلون جماعة من الملائكة الموكلة بالذكر يكون الذكر كم ترتفع احوالهم الى ملائكة هم فوق هؤلاء الجماعة وهكذا ليصل الى حظيرة القدس فمع الطريق الاول تيسر كمال تلون النفس الناطقة ووصول همتها الى الحظيرة وفي الثاني تيسر الطريق الملائكة والمساهنة بهم لا غير واد اعرفت هذا التحقيق اكتشف لك سر حديثه صلى الله عليه وسلم في الاذان والاحر والمدرك تشبهه يوم القيمة واناسها بهم يوم القيمة ظهور لما علم في الدماء اكتشف لك ان الله السابغ والدمنة ادفع واستدما تراني الطريق الاول والصورة المسطعة في نفوس الملائكة انصرفت شأها ما هي قرينة من متعلقة نوريتها واكتشف لك سر حديث اذ ذكر العبد ربه احد الملوك لك الذكر بعينه مع محيى بها وجه الرحمن بالحلة فالشريعة انما هي بيان هذا التدلي العظيم في حظيرة القدس وجاء ذكر حظيرة القدس في الاحاديث كثيرة

قصيدة تائية

المائل حال دون جاني وتبقى	الفدفاق عن حمد المداكر صغوي
ولم يبق لي حال سوى المحي نفسه	اسادت الى الخالاب من لعدتي
نفسه صديرة او طهارة فطرة	وكانت مقامات محل بالنفس
فجاءت رجالي بعدهم معطوا	ما ان كمال العبد على اوسيلة
ما سر ارضي الحروت جلت وعرب	وعلت بالرحون عز مكابها
كان هناك الدهر سخرة سخرة	وجسر دهبها ما بالكتم تحلب
وجرد بها مص الحوه لسمه	كان هناك الدهر ارض كيتفتة
كان هناك الدهر جسم طبيعته	وجرد بها كم شررب فسادت
وما تم دعدو وصحود لسوقة	وتابعت ان الامر فدمرت
ع	وكانت مقامات محل سمية
	محلي صراخ او مجذب محبة
	وحارت رجالي معهنون فضفوا
	لكل من الحروت والدهر عمت
	كان هناك الدهر حوهر عصير
	وجردتها شش وشررب استعته
	وتابعتها في المحي عارب عنوها
	طواه قهاصيل الوجود بوحدة



منشی گشتند و صورت داب بآن طلب می‌کنند شرح و تفصیل آن کرد و سبب سلب دائره خطره نقد  
 آن پس این حقیقت مسلم بصورت احتماله ارحالم سال جلی است که خبر استیاری و این حقیقه  
 متوان رسید و بجای اکثر است که بخوبی آن طلب که مودح داب است نتوان ستاحب اصل مدلات  
 پس صورت است و حکم در باب تدبیر و بی است و حقائق موالد اولاد و پس استا متالیست  
 معتود منشی اطالی و آن مثل انواع و مثل حوادث باشد و تاسیا بعد مانع منصرف نگردد و با خفایات  
 و آن استعداد داب سبب بار و داب به مداری که عمر انسان را روح بیست بلکه هر را ارواحی است  
 متمثل در این موطن ارحط و رما و دین و کفر و مرض و غیر آن و اما بعد مانع دیگر منصرف نگردد و  
 ماله و آنچه رت صلی است علیه الصلوه والسلام اولاد خود را بصورت در آب هر در جهان کمال و مدد را  
 حوس و دقت آن آمد که آن حقائق صورت ناسبی پوشند اما اسکال فلک و عنصر به راس خود برگردند  
 پس بعضی استعدادات ثابته در لوح و ما بعد آن تا موطن ارواح دائم الاحتیاج ماند و اما علم هر سید  
 و چون ماره فردی از افراد مجتمع شود و دقت آن آمد که بعضی کلمه معلفه جمیع عالم بر آن مادی  
 تفرل کند و بصورت خاصه بر این ماده گردد و آن صورت بعضی معدله ماسات با حواس مالکی  
 ما انسانی خواهد بود پس بعضی ماطه انسان مثلا همان بعضی کلمه است که تشکله خاصه سبکی شده که آن  
 صورت بویجه و روحیه در تیره همه بروی مطبق اند و معلول گفت منصف هر یک که به و هم چنین سائر  
 نفوس و سائر اوقات حد و حقیقه که در داف الصانع مثل انسان مار و داب و افع شده  
 که است مالدات و چون در مرتبه مثالی صفت کس نهی الامیا بسبب گشت و گشت و بحدود معدود  
 از مثال انسان هر که مظهر و است و است پس اگر در این مرتبه حواله سر میت استا بویجه و دقت  
 کامل ماسد و الا و فقط و سنه الله بران جاری شده که چون بدن فردی مجتمع در مهبنا مندان است  
 گردد و خطره القدس بآن بدن حدیق نظر فرماید تا آن طریقه تولد بعضی ماسه بیکر دو و تا تیر آن  
 نظر نفس ناطقه که به جبر و دیگر ماسد غیر سائر افراد انسان و در اصل علم اناسیه و به شجاعت استعدا  
 و دلیعت نهاده اند چون علم را در پوسته در آن شعل فانی و آن شعل باقی گردد علم استا آیه عواره  
 صحت حوش زند و خودان فرد خواه در عالم جوه دنا باشد و در عالم روح سبب حصول عالم آ  
 است بر سائر نفوس هر که سبب شعل ایضا را داسد ما دانند و چون این نفوس را ناله فرد دارن  
 در عالم انسان و ملائکه می‌دانند و بحد و حقیقه القدس موصوفه شده بر گمان موصوفه بر نفس گشتند

بفوق مرتفع می شد معکوس ساخت نارمانه اسن بطون لطون محسوس شد بعد از آن هر ترقی که  
واقع شد بجانب بطون است و حضرت امیر رضی الله تعالی عنه مخرج اجمالی به نسبت حضرت سجاد  
صلی الله علیه وسلم کرده و تشریح حضرت امیر کرم الله وجهه در اولاد کرام ایشان رضی الله تعالی عنهم سر  
کردار ماں حید قدس سره شخصی بعد شخصی از خاندان حضرت امیر رضی الله تعالی عنه حامل این شعله  
که راه است بطون بطون منوحه است پیش و پسین تر است که تنبیه کلام ائمه اهل بیت را که مازاد وی بود  
سر غیر محل آن حمل کرده و صایه در ظاهر شرح دانستند و خاتم و فلح دیگر سید الطائفة حید است قدس  
سره که آن شعله را در خود بجایانیده بحال فوق منوحه ساخت در این وقت احوال طاهر شد به نظر  
و تسلیم و غیر آن دوره پیش دوره تربیت بود و این دوره دوره طریقت است کسی از اولاد ائمه  
مگر به سید الطائفة منسوب میگردد و جوهر از وجود باطن و بعد از آن جوهری ظاهر هم هست که مثال آن جوهر  
باطن باشد مثل حرره ما اجازه چنانکه کسی از اولاد ائمه نیست الا بخاندان حضرت مرتضی رضی الله  
عنه مرتبط است بوجهی از وجود و خاتم و فلح دیگر سلطان الطریقه الواسعین الی الخیر است قدس سره  
سره که بساط احوال را در نور دیده مرکز دایره و مطمح هم فاد در نقطه وجود و تعامان ساخت و خاتم و فلح  
و دیگر شرح اکثر شیخ محی الدین علی بن عمری است قدس سره تعالی سره الغریز که مطمح نظر کشف حقائق الهیه و کوسیه  
نوحدان ساخته اتمه اعمال و احوال و فاد و لغار امور متعدده و خاتم و فلح دیگر شخصی است که بعد از  
سیر پیدا شده جمیع کمالات انسانی توزیع و تعیم نموده هر یک را بجایگاه و نهاد و اختلاط و آمیزش  
پیرامون علوم و انگشت من علومی را که متعارف است آن اراده خبر است به نسبت جمهور عالم و مورد  
تقدیر حضرت خاتم الاما است علیه و علیهم الصلوات و التسلیمات از علوم دیگر حاصل ساخت قومی نظر در  
مصلح مرعیه و احکام مرعیه کرده و سپس ابدا عتبه پیدا کرده بودند و جماعه در راه بهدب بعضی افتاده بودند  
بهدب به ظهور آورده بودند و طائفة در مسلک عقائد اسلامیه درس رانده سخن اعیان علیهم السلام با تحقیقات  
عملیه مسرقة از علوم طلاسعه متزلج داده بودند و فرقه محس صاحب شیخ را که براسه افاده علوم اعمال  
حاری شده بخوبی از اعتقاد بر توحید و فاد و بقا حل کرده بودند این شخص آمده منشأ و محو این علوم  
باین معنی که تا تروسه او قطع نظر از کلام ادر و این علوم باطل شد و تازگی اینها خشک گشت پس اینها  
تنج میده لطف به میده و هیچ تاسنده نرسد تاسد با بار خدایا مگر بوی که عمر ثانیان الفت مافه اندو  
منشأ استخوان ایشان بین الهی است و پس و علمی را که منشأ آن و حدان است از غمار و شفاف تا  
که بسیار از اهل و حدان را در غلطی اندازد پاک ساخت پس اختلاف اهل و حدان با یکدیگر بر خاست



انصلاات سبب حدود نفوس ملائکہ عظام و افراد کرام اراٹس شدند و ان نفوس حکم  
 طلسمات دارند کہ توانے کو اک علی اوجہ الامم در انجاد و یعت است بس الحال حکم صریح کو اکس  
 ماطل شد بریر کہ تدبیر عالم درس وقت بتجیر علی اعظم بود ملائکہ را و صرف ملائکہ در موالید و چو  
 این معنی بدرجہ کمال رسید قصاص عقد شد سبب رجوع مکو اکس و وجوب تضرع ماس بحلی پس سمیت  
 و ارجس ہمہ ماس سرملوگت شد و حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام عنوان اس سرآمد حسان  
 سطرے آید کہ با عنار حوس حظیرۃ القدس نہ سائر اعتبارات مثل اس حاتم و فتح یش اریں پیدا  
 شدہ بود و اند علم تعد زمانے در ار حکم روحانی حظیرۃ القدس صورتہ متالی گرفت و حلحہ اشکال  
 نوشید و ستور ش عجیب زرین سلطنت کرد و حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حاتم و فتح اس  
 سرآمد لیکن تا ان وقت علوم و احکام متعلقہ باین تجلی در مثال ظهور مکر وہ بود و ان بحلی صریح  
 و سرای در نفوس حسب استعداد ہر نفس نموده بود و تعداد ان حضرت داود علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 پیدا شد و فتح مات تخریج از قواعد کلمہ ناموسہ کرد و در وسط لہذا اجتہاد در دین انبیا و سالقہ و خلافت  
 موسیٰ اریات امیال ان آورند تعداد ان حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فاتح نوعی اری علم ہا  
 و تکلم با سر ارباط قطع نظر اریامیس کلمہ شد و تعداد زمانے چاکہ صورت مثالی سلطنت مکر و  
 و احکام دیس بحس در زمین سید مسکر و ند حکم روحانی کہ تضرع ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نیز قریب  
 محسن آمدہ در دین آمد و رفت کرد و موصی لے اندازہ در نفوس السامیہ و اجل شدند و بر روستے کار آمدند  
 و حکم نہد اہم اقتدہ اریہ فتح کہ اریان حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام تا این وقت محقق شدند بود  
 نصیبے کامل و خطے و افراد بر روستے کار آمد و ان ہمہ کمالات کلمہ بلکہ احکام و دقائق و امثال سردا حد آ  
 ہمہ یک جامع شدند و چنانچہ تجلی در مثال ظهور مکر وہ بود و احکام آن بہر ظهور فرمود و حکم ان در ہر  
 نفس سلطنت کرد و ضبط مشکل و تخریج از قواعد کلمہ و قیام بخلافہ کہ می سرمانوت ہمراہی نمود و فتح  
 مات علم ماطی روشن تر شد و عنوان این سر حضرت پیغامبر افضل الحامس و الفاتحین حاتم الصلوٰۃ  
 و فتح الولایہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا شدند و تضرع علیہ الصلوٰۃ والسلام کیے از اشراط قیامت اند  
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با قیامت مثل سماء و وسطی باہم پیوستہ اند آں معنی کہ انحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم فاتح راہ ولایت اند کہ روستے با سلاخ عالم دارد و مقدمہ است از مقدمات فہای تحت تعداد حضرت  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر فتح و خاتم کہ بہت در مات ولایت بہت و فتح اول اریں امہ مرجعہ حضرت  
 علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ و جہ کہ فاتیحہ انحضرت را بمنزلہ حارہ گتہ متعلہ ثبوت را کہ زبانیہ اش

مثالیه منها وجود مضای الملاء والاعلى ووجود مضای الملاء والسافل وکذا اکل کمال فازی به  
السان من لدن آدم علیه السلام الی آخر بجوم القیامته فله وجود تحیل کل کمال تم هذه الكلمات التي  
حازها من قبل النكاس النور المحمدي في قلبه له بازار كل کمال سهبا وجود مثالي فله وجود تحیل کمال الصحابة  
ووجود تحیل الولایة والعصا والبقاء ووجود تحیل الوصایة وهی فهم معانی الاحکام والحکم والحدود  
والمقاویر واسرارها وكذا انهم معانی القصص ووجود تحیل المجدیة ونظاير العلم فيه خبر لما يوافق الصريح  
ولما هو السقيم فله علم الحديث وعلم الفقه لا تفت بالسابقين والفقه لا تفت بالصحاب السمين علم  
الکلام وادق سلوكا آخر هو افرس الی الجذب من صحیح ما هو حاضر اليوم من الطرق وتحیل جميع الطرق  
الموجودة الآن من التفتشية والقدارية والحيثية وغيرها ومن عجائب لطف الله به انه حرج  
تدلی روحانی وحل فی العالم وسری فی سرایا روحانیة وحج منه تدلی منه وحل فی العالم سرایا  
سیمیة مکان ذلك سماء الخ الطرف جميعها والمذاهب قاطبتها من تری مدتها بعد مذنبه ولا طرقتانی  
السلوك بغير طريقة يشکل علی روح المذنب نعم سرى الی الطرق والمذاهب فيسکون برسوم المذاهب الطرق  
ويستغلون بالاشتغال المفيدة لبيع من السلوك واما المذهب فنفقوا فذلك القمامة التي دعت لهذا  
الوصی ودرجت من کماله قبل ان یوجد فی الناس ودرجت من التعليلات تحصر ما ذکرنا بل له تدلی منه  
عالم المحرقة تدلی فی عالم الحيوانية وكل تدلی فی مرآة لتعرف علوم تلك الصورة واعلم ان الناس فی زمن سوره  
عليه السلام كانوا شغولين بالسحر متوغلين فيه فانزل الله تعالی علی موسى علیه السلام معجزة العصا والبدن  
البیضا فاعجزهم الله فی الفطن الذي كانوا ما هرين فيه طامحين الصارم الله لیکون اظهر الحق واقیع لا عذر لهم  
السحر وازرهم وكان الناس فی زمن عیسیا محمد علیه وسلم شغولين بالاسعار والحطب وكان  
شابهة شأنهم وعلومهم بانفسما حتى فاسل الله تعالی بحجزة القرآن فاعجزهم وسخدی منهم مکان اظهر الحق  
حيث اعجزهم بما كانوا ما هرين فيه وكذا کلام المجددين الاوصیاء ودرجت الامیاء فان صلوة التوحید  
وتأویل الشریعة ینكون مختلفا باختلاف الاقوام فاذا کان الشائع فهم الخطابة وحسب فی حود الله ان ینكون  
تأویل الوصی وتفسیر الشریعة بلسان البرهان واما کان الشائع فیهم البرهان وحسب فی حود الله ان ینكون  
تأویل الشریعة وتفسیر بلسان البرهان اما فی الوصی فانه وجد فی زمان شائع فیهم تلمذة اشياء والبرهان ذلك  
لاختلاف علوم الیونان ودرجت القوم بالکلام حتی لا یجدوا یوجد کلام فی العقائد الا مخرجا بمناظر  
برائیة والتوحیدان وذلك لاجتماع الناس شرقا وغربا علی العمل الصوفیة والقیام بهم حتی کان اولهم  
واحد لهم اعلی علومهم من الکتاب والسنن وكل شیء دخیل ومزبورهم وانشاداتهم فی الناس فمن انکر دورهم

و علمی را که مشاران بر آن است از نقصان که بسبب علوم و حدان در آن راه بافته بود مبرا کرد  
یکی از خصوصیات این خاتم و قلیح قیام است بحدود و وصایای و تطبیق ارشاد نه معاکم کثرت  
فکرت اظهار العلوم ساخته و تسبیح و مادیکی و آخری جلالت و پیش از فروغ مجددیه تکلم است و رفقه  
بهر طریقه مستند منتهی به اعتدال و نوایس قیاسیه تکلم است و در علم کلام سر بهج صحابه و تابعین و از فروغ  
وصایای تکلم است ماسر را احکام و ترغیبات و ترمیمات و تادیل قصص انبیاء علیهم السلام و غیر آن  
انبیاء صلوات الله علیهم بدان تکلم نموده اند و از فروغ قطبیه ارشادیه ضبط طریق است که ترجمان  
بص که بحسب باطن در آن زمان فائض شده است میان نموده و امید آست که اگر خدا خواهد است  
سر دست می زمانه تازه شود که اشارت رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الزمان قد سفل کهنه یوم  
خلق الله السموات والارض و قرار خاتمین و فاختن موعی هستند که سر ارشاد وراثت ان ظهور نموده  
و ایشان اصحاب طرق باشند سخنانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم

## تکمیل

ع  
اذا حلت العایة فی السابق عظیم المعرفة قوی العلم من کان له مطلقه عالمه و کان محدثا کسیر  
محدثا بالفتح من لا یبصره صیق نفس و لا اجس طبیعه عن طبع العلم من الغیب حاطه بالعلم الماثور من  
السی صلی الله علیه وسلم و انطبع فی قلبه بانفس علیها الملاء الا علی من الشریعة و هو الذی شرحه ابی  
صلی الله علیه وسلم حلت فی العایة لا یستقیم مقتضی بهدایة اناس من خط الملائکة و لا العایة المطلقة فقطل العایة  
یزید فی صدق صلی الله علیه وسلم معرفت جمیع علم جمیع المخلوقات و علی جهاد و فیه انقاد و فی الملاء الا و هو احد  
النبی صلی الله علیه وسلم من المحدث و المقتدر و ادنی السانین لسان فی صلی الله علیه وسلم لا یصلح الیقین من یقین الله یقینا و یقینا  
للسان یقین من الحکم و المعاد و الاله و جعل محمد و الدین من جمیع الوجوه و ذلک انه لما ادق کمال عجب  
مستطیع من رب تعالی کل کمال علی حدته کان المستعد و المنطقه فکل کمال جزء منه فنظر بذل العبد الذکی فی  
کل جزء منه نظر تجدید و امان فاعطی کل جزءا سائلا فتنظر الحق البه نظر رحمة فاسمع علیه اللباس فلیس  
هو احد و لکنه کثیر فی الحقیقه فله وجود یصافی وجود الملاء الا علی فیه من فاد انما هم الملاء الا علی کان  
هو بهم فی ذلک و له وجود فی الجود و ما زال فی تطوار طوره ببحر الجود و اللایه و له وجود  
منذ یس فی ارحمت تشربه بتمیز عن الجود و له وجود فی العقول الطباعیة کان له بازاء النفس و ازال  
له مناسبتة بحده علی تطوار طوره و وجود فی الارواح قبل ان یوجد فی الناس و کان یسبح المشر  
و وجود فی عالم المثال و وجود فی الناس و بحده الوجودات متمیزه و له و در اندیشه وجودات اخری

فتولاهم فقه عظيم وعرف الناس اليه فابتهد ابهده وحصل من جريانه في احسانه وصفاء قلبه  
 معانات من الانسراف والادعته المستجابه والوافات الكشف والاحوال القلبية ومقل عنده وصار  
 في الناس كما مثل السائر وحصل من جريانه في هداية الناس طرق وذاهب من كان في افلم شديد  
 كالرك استنط اشعالا تاقه كسر القوة البهيمية ومن كان في افلم معتدل استنط اشغال ادمه  
 واستنط من رعب الله البهيمون الصعفا اشغال من باب الدعوات والوطائف ومن رغب الله  
 البهيمون الاقوياء السبل والاعتراف والقوم والسمه والافكاك اتمام من لداب الدنيا فاعتقت  
 هذا لهم حالات ومهمات واقاد من كان من باب الاشياء ما ناسه من القواعد من كان من باب  
 الصعفا ما ناسه من كان من اصحاب الاخلاق المسلمة او رعب اليه نفوس كدك اجهها ليا داب  
 والوحد والاشغال القلبية والاحوال المفسنة اكثر ومنهم من كان مع احسانه فاباد باقيا ودأ  
 من الصرته فحصلت من طباب كلامه وتنشقة لسانه امور احكام الجحوت والآهوت والدياب  
 وراستهم بعنانه العدمه لوجوده مخلطة بعلومه المكتسبة تمنع هذه الرموز قوم باسماع قلوبهم فوعوها  
 وودونوا بممها قوم باسماع آذانهم وصلوا واصلوا وبأكله فحصلت مذاهب مختلفة في التصوف فخر  
 الناس احرابا لانهم رأوا طاهرا وصورا فاكفوا بها ولم يعلموا ان عنانه المحي واحد في الحقيقة ملون  
 الواو المتشيع الوارعا تحت صلوة الناس بوسند وبأكله فالما ذاهب منها ابي مفيدة الاحسان فقط حكم  
 الوحي في ذلك ليس واحد بل كل نفس تكون شريعتة على وجه آخر وكان الناس يحكون بحكم ما تدبروا في  
 السلوك ويحكم ما راوا من استعداد الناس ومنها ما هي معيدة الفناء والبقاء وكلما كان صاحب الارساد  
 مجرما ولم يفرج من المعايير فان صحبته لوجهه تغنى في الناس الخدب ثم اذا حرجت العنايه منه لم  
 من طرقة ذات جذب وانسحت آما بنسان الاشغال وموب حاطها واما بخرع روح الجذب فنفقة  
 سلوكا فقط معيدة الاحسان لا للفناء والبقاء ولقد فهم للطريقة الفادريه والسقسندييه والحنسنة هاضمة  
 على حدتها فالقادريه فريته من الالوسية والروحانية وان كان التعليم من الشيخ الطاهر ولها قدم في الارباب  
 بالشيوخ وتوجه المشايخ الى الطالب ليست لغيره فذلك لان الشيخ عبد العادريه شعبة من السراين في العالم  
 وذلك انه لما مات صار بهيئة الماء الاعلى وانطبع فيه الوجود الساري في العالم كله فحصل من هذا الوجود  
 في طريقتة واما النقشنديه فهي اقوى في ضبط البهيمية وكسر ما ليا دشت وذلك لان السح بهاد الدين  
 لقب مجرما للاحسان في ارض الترك وكانوا اقوى البهيمية وكان هو محمد با فذل سره الملكي نور البهيمية  
 فذلما فذل من نيبته ورعيه طرقة معيدة عاينه الافاده لمن كان من اصحاب الاحلاق السليمة ومن

واشاراتهم اذ كان منهم على جانب فله لا فصل ولا يعذر من لصاحبه وامن واعط على رؤس المنازل  
 وكلامه مزوج بالاشارة الصوفية وامن عالم يعلم الناس الا وهو يعتقد كلامهم وسائل حبه او يوس حساب  
 الطبيعة كالبهايم وامن نادى من ابدية الامراء وغيرهم الا وعرضه السنهم وندلة ايد بهم وكما به محالهم  
 استعار الصوفية وكما بهم واستمع وذلك له حوله في الملة الاسلامية ونشأ في ران انتج فيه كل ذي رأى  
 راءه ولن ترى فيه احد ايقف على المشابهات ولا تشكل عليه من العلم ولن ترى احدا الا ونحوه في فهم  
 معاني الاحكام واسرارها ويميل في ذلك الى العقول وصار لكل رجل مذهب حسب ما هم وتجادلوا وتناظروا  
 وتباحثوا ولم يكن الاتفاق والاصلاح اصلا ولا اختلاف في النوع الحق سبهم الحنفية ومنهم الشافعية وكل  
 يعصب لصحابه سكر على الآخرين وكثرت التحريجات في كل مذهب حتى الحنفي فكان من عود الله ورحمة  
 ولطفه وحكمه ان جعل تفسير هذا الوصي للشريعة بوجه واحد فلهذا جعل الخلاف في العلم الحق كل سر كذا  
 بعد موت رجلا وبخرون اخرى في فهمه وكان كلامه بحيث ينطبق على الزمان والوجودان والمنقول له  
 معرفة تامة لعلوم القوم وهو جدها المحاك فذوقها المرحب فلعمرى لو توهم هذا الوصي الله بكلم مع لطيفة  
 بفلسفة ومع المصالح مع المحدث بحديث مع المفسر تفسيره ومع الفقيه بفقده ومع الحوى بحوجه ومع  
 المصروف متفوه ولا يخرج كل ذي من دهرت كل ذي ساهة ولا عليهم ما جعلوا ومنهم على ما حفظ عنهم يرمى  
 سري هذا الوصي مع المكارف بقوة مجيدة محد في شقيقة لسانه خبر اللابوت والمجروت والملاء الاعلى  
 والملاء السافل وبجد عليه فذعظ بسائل التذير الالهي في ارضه وفضائه في الدنيا والآخرة وادنى لكل تى  
 صوابا وتواضع لا يفعل ولا مندول وكل ما ادنى هو البعير في التلم والبر والهدى والرحمة واللطف من  
 غير ان يترج باحسن طبيعي معه اعلم انه يجب ان يكون في كل اجتماع من الناس محو بنظر الله الحق حش  
 وسيطر الى الناس في لطرة تلك فرعون وسرون ويهرل عليهم الكرات بجاهه وهذا الوصي هو المحبوب  
 الذي برئ المحبون وينصرون ويقرعون الى الحن ويوسلون الله بجاهه وفي ضمن نظره لظرة  
 الحن الية رحمة وبلطفه المتجس من صدره فلعمرى هو ودا السموات والارض ولولا لم ين الارض  
 فرائها ولا السما تبار ولولا لم يهرل البركاب ولولا لم ينزل الهدى والرشد فوالله نعم فاعلم وانا  
 ولا سر من قى من بشاء فغير حساب +

### تفہیم

حل القوم غمايه الحق بالناس من جهة صفة الاحسان فتوا اقطا با مرشد بن خلب فهم نظرة الحن الى  
 الخلق باعتبار ما يهدون اليه ومنهم فاحسبهم فمنهم من كان محسنا متحصنا مستبها بالملائكة فاعطى

ع

كان هذا القطب فتوى في الارشاد من الفرق هذه الثالثة

### فصل في

فتح الله تعالى على اصول دعوة الشيخ ابي الحسن اشادلى وابتج الى العباس النونى وخر بها ونفت فى وصى  
 ان من احاط بهذه الاصول احاط بكل دعوتهم دامها نهارا ولم ين عليه الا معرفة العرف المخرقة والاستلاح  
 المستنبطه رقع على اصول بعض العلوم العربية كالبحر والعال وانا اذكرها ما نفيس اعلم ان اليوم انشأنا بالبيان  
 من الحكماء قبل لغت النبى صلى الله عليه وسلم نراى طول كانوا شتغلين بعلم السحر والطلسمات وكان لهم  
 فى ذلك منو بطوكروا فى كتبهم مرجعها الى معرفة خواص الكواكب وتأثيراتها فى العالم المتغير وما يخص لكل  
 كواكب وحكى تحكاته ووافقه فى المغنى من الحواجر والاعراض ثم معرفة اسلنداع قوى الكواكب فى الخراب  
 والطلسمات ونحوهاهم وعمرها باختيار حوهر مختص بالكوكب المطلوبت يعلب فيه سعادته ويحرز بحقيقه وجوده  
 والبنية قبل وجوه الكواكب الى بده الاجسام فان البنية المنقصة بالعلماء ساسب المسترمى والبنية المناسة  
 بالانتراك السفاكن ساسب الميرخ وعلى هذا القياس ويتوجبه لنفس الى الاستدراك من تلك الكواكب فى اندراج  
 قوتها فيه بالحجيم ليا الى معدوده مالدعوة المحققة لكل كوكب وثنائه ومدائه ثم معرفة لتجريد روحانيات الكواكب  
 مدح القرائن والاصباام والارواء ورك ذى الروح وترك مشغرات الملائكة ونحوها وحمل هذه الاعمال كلها ان  
 اسما هذه الدورة كانت الحوادث وتصدر من قوى الكواكب لبعيها فاحضت الطبيعة النكية المبدية كلكية  
 ما فى الكون على لغوس متعددة من البشعر علوما تجس من هذا الاصل ثم لما انتصفت الدورة حدثت حول خطره  
 القدس ملائكة هى بمرز الطلسمات المودعة فيها قوى الكواكب بل اسما نرا منها وارتقت من الارض لغوس  
 لحقت بالملائكة حتى امتلأ العالم من الوارثا فقلب المتدبير المودع فى قلب شخص الاكبر فى صورته اخرى عيا كان  
 فى السابق مخرور اسد وحكمة العالم هناك تلك الروحانيات من الملائكة والارواح الملاحه بها وسخرت تلك  
 الروحانيات لروحانيات منسقة فى عالم الارض وهى حفر ومحمدة بمرز صفات الطير والبهائم كلها البهت  
 ليعمل من الجانب الفوقانى لتوجهنا فوج منها الى الامر المطلوب وهم لا يدرون لم اسعت السوق فى صدورهم  
 من اس البهائم فوجب عند ذلك فى وجود الله وحكمته ان يعص على لغوس متعددة من البشعر علوما تجس من هذا  
 الاصل كما سرج من الامار الملو عسلا حلاوة اسل وطرقة صلهم الربان والنمل ان لطوف مالا ما ولسر  
 من اسل الميرخ باليقين بيا فكل ذلك بعينه البهت لغوس من البشعر ان توجه الى هذا النوع من العلم وهم لا يحيطون  
 باصله ولا يعرفون قلب التدبير فى صورة اخرى غير الصورة التى كانت فى الابداء ولذلك لم نزل المقرون  
 بعد ابراهيم عليه السلام يمسون الملائكة ويصرفها وانتشارا فى الارض ويوجهون الى حطه القدس وعدنهم

اهل المحبة والعشق وآباء المحبة فقد كان لفتح فيها روح القبول فكان كل من استصحب من المؤمنين  
 رزق جولا عظما وذلك لان اهل هذه الطريقة اكثر ما كانوا في ارض الهند ولم يكن فيهم اعلى الـ  
 الاحسان الا هؤلاء آباء الوصي فانه استوفى من ربه ما فتح عليه ان يجعل طريقه مسجود فيها روح  
 الفول كالجستة من كاسب مستقر الغنايد وان يجعل روحه سرايا من يكون طريقه لمة روحانيا  
 اوليا واسام هذا الامر ان يكون بعده كما كان بعد الشيم عند القادر وهم الحق ان الغناية الالهية تقضي  
 ان يكون اللسان الحلي مائلا الى اشاعة الحديث فان الله تعالى يقطع به لجل المداهب الاستماعية  
 ولو بعد حسن واللسان النقي الى كسب الاحسان ويكون الاحسان ثلث درجات الدرجة الاولى لانها  
 مستوفى بالاكساب كالعسكرية وطالب العلم والمعرفة وذلك باذكار انية مثل سبحان الله وبحمده  
 ولا اله الا الله والادعية المناسبة وقت الصبح والمساء والمنام وان يلتزم التمجيد لمرارة سورة يمين  
 والدعاء بعده بما يفر من سورة الملك والذكر بعده ساعة وذلك فيل الفجر وتصله ذلك ان يخرج  
 التود الى آخر الليل فصليته حسا او سبعا او تسعا اذ احدى عشر ثم يذكر الله الى طلوع الفجر ويصلي صلوة  
 الاشراف والصلوة حينئذ يصلي الصلوة اول الاوقات والادب الى الوحدان ان يكون الفجر والعصر  
 في مجلس احدى يستغل فيا منية بالدرس وما يملكه ويتعاهد صاحب الدعوة الى طرق السنة ان يذكر اناس  
 بالقرآن والسنة في كل جمعة يومين وان يفر بعد العصر قريبا لاصفر ارضيات من الحديث لا يدع هذا  
 الا شمال هؤلاء المستغلبين الثانية لاس رغبين في سلوك طرق الحق ممن لهم فقه وسحر الى هذا وذلك  
 بالجهد وكثرة الصوم والسهو والاعتكاف لمن قوى جبلته وبالذكر الخفي وكثرة التوجه الى الحق لمن ضعف  
 حيلته ويكون الامر كما بينهما لمن كان بين بين ويتعاهد صاحب الدعوة الى السنة ان توجه اليهم  
 ما لا يتر في كل يوم وبليلة مرة فتهوجه بالهمة الى القوة الهيمية حتى يكسر ثاوان سجدهم ما يرفع في ذلك  
 حتى اذا حصل اليادشت وغلب وقهرت الاحوال كانتوكل والتسليم والوجه ولا يدع ذلك حتى يكون  
 ديدا وتم المراد والغالبية لمن رغب في حصول الفناء والبقاء فيهدى الى توحيد المحبة ثم توجه  
 الافعال ثم توجه الصفات ثم توجه الذات ثم اليادشت ثم المواظبة حتى يكون له بلونه

## نفسها بالهبة

فرق عظيم في الفرد الذي حل الغناية والقطب الذي حملها فالمرء يكون اما الوحي انما الارشاد شئ  
 من كماله لا يعص عنه ولا يصحح والقطب يضيئ في الارض والحد ذلك نظر من القطب يكون  
 فناءه وبقائه ولا يظهر من الفرد الا الفرد الذي حكم به الزمان في مقتضا الجود كالا حسان واما هذا واما

بالآیات والاسماء والادعوت المانورة دون الکلمات المحترمة لان الملائكة قد اسلمت اوجیه قلوبهم  
 ما ثار به الا ذکار وسجدة الشکر لعلهم بها وعلتها واصبحت اليها استخضها مدقرون تنطاوله  
 هي انفسها من غير ان يحال له لكن هذا النوع من الدعوة له اصل في الشریع والشرع در طریق معصده ومن  
 يد الساب المریب فی دعوة دمی النور علیه السلام ولعلهم اسم الله الاعظم واسم اعظم یعنی لمن اراد  
 الفعل به ان یعلم ان الله فعالی سمیع بصیر سمیع ومبصر کل شیء غیر ان السمع المخلص محطرة القدس الملتح  
 اللاحاق لا یكون حصة کل نفس فی ذلک الخیر بمتبها وحسب تمیلا وتوقا الی مراده ومعد مراده من سامع  
 وبمتبها الی ملک الحطرة وبما امر متصادف فرسان ان لا یحصل لهذه الامور الا بعد سهر ورب انسان یحصل  
 حیث فی ساعده واحدة غیر انه لا بد من استعراق نعم العفال لنفسه من الحطرة ثم یعود لمراد الیهام تسحب  
 الملائكة والسموات لتقوم ثم ینزل الامر الی الناسوت بعد ذلک طلعت الی بیاس وصحرو یقول دعوت و  
 دعوت فلم یجب فی الاصل الثاني لهؤلاء المتلخ اہم احوار وادواتا غلب فیہا روحانیة الکواکب المنسوب  
 الیہ امر المطلوب ارادوا ان یودعوا فی سبی لعل هذا الیئے وطرحوا تصویر الصور واستبدلوا مکاتبة کتابة  
 الاسماء والآیات علی الجوہر المخلص بذكر الکواکب وطرحوا التعمد اسد لوامه لادتها علی الورق ونحو ذلک  
 بذلک ستقام النور الی حطرة القدس للبر الذی ادا ما الیہ الاصل الثالث انہم ردوا عن السامع فلیہم وبعیہ  
 الیہا بہا عند ما یجہم امر کلشف الله عہم ہر کتبا وکذک وادعیتہ رأی قوم فی المنام قوم یقولون بما رص  
 حاجات وثمراتی المنام بالوسل بہا کلشف الله عہم سرکتہا وجعلوا ذلک کلہ فی رسائلہم وحملوا کما ذکر الاصل  
 الرابع ان حکماء الیونان والمغرب عتروا علی من السماء واستعملوه فی تصاریفہم وخصیق الیہما علی ما فتح اسد  
 ان الله تعالی خلق فی عطار ومیثع لفصلہ کما یعرض الجواهر من الہیات کالسلک والعدد والوصع والحرور  
 الحاصلة من تقطیع الاصواب والالمان الی حلة من نالہا النعمات بعضها مع بعض بحیث یكون الہیئہ  
 التالیفیة وجودیہ من غیرہ حیوادة الخیالات والافکار الحاصلة من حركة النفس فی قوتہا العاقلہ انفسہا  
 او معص الاہا یجہم کلہا اثر واحد وبنایا طافحة تمام الجواهر فی دوائہا یقطع وجودہا فی ذواتہا سائب نشئة  
 مہا قائمہ بہا فاذا تمت ہذہ التاب ولمر کل واحد من عمرہ حیوادة اثارہ وصار شخوصا متحصنة کان لفصلہ  
 للیث المونی فی عطار ودخن میں معہ تمام النشاء تشخص شخوصہا فی مثال معقول الشعر اصلہ اصواب مقطعة  
 بازار معانی متبوعة فلما تمت النشاء الحردیة یکن ان یتصرف فیہا نحو آخر وہو تطبیق ما لا یعمل والافعال لعلہ  
 والقصد بالثقافیة تم ہذا المصروف یقتضی احساسا وتوہج الواعا لا کما ذکرہم والتعرتة واسعه طافحة الا صوات  
 المقطعة والاصوات المقطعة طافحة من حیات الخلق واللسان وسقف العلم والشتین فابہا وجدت



على الشيخ الى الجس الشاذلي وشرح الى العباس السوي وحزبها من هذه الحصره التي اوداما اليها علما حاصلة  
النظر الى الطلعات الاذائل وتغيرها عما سب السطح الاجود الخلى الثاني مطروح منها اشاء والبقوا منها اشاء  
وملوا اشاء فما طرحة الوجه الى بعض الكواكب القرامين والصبيام والدعاء وقصود صور الانسان المحو انا  
والخو اجم وسائر ما يتبعه من شمع والبقوا ترك الخو انا وسرك المنفردات لا هم لم سوي ذلك بسا صريحا وبقوا  
الشيخ ومحوه بالجوهرات وتلاوة الاسماء والآيات المناسبة فاول اصولهم واسببها بالوالمس الالهية ومحوه  
الاول والوجه الى النور القائم وسط حطرة العدم الغابر على الملائكة الحافظ لمدبر ابتعاهم في خروج البشر  
وذلك الوجه انا يكون باعمال تقيد نفس نسبت الالهية ونسبة السكينة والطهارة وامر واما ان الوجه  
الى ذلك المراد ثم والصلب منه نفس وحده منها بيته نورانية فعند ذلك يخفى في طهارة الحاجة المطلوبة  
وعلا نفسه من القصد اليها حتى يرتقى ذلك من سام الروح الى حطرة القدس ويدخل في تلك الحظيرة بمبركة  
وخل الخواطر المنعته في نفوسنا فمحر كبحر ذلك النور تحريكا فكتيرة اما يحصل من ذلك التحريك مع بعض  
عنه بعض الملائكة العلوية ثم الملائكة السطرية وهذا من حصول اعمالهم حرجوا عليه حلة عظيمة منها و  
ذلك انهم اجهدوا في نصب سلاح وقوا البلعين التوجه الى حطرة القدس اذ انا له فونها الى الحاجة  
المطلوبة من صلوات واختكاف ورياضات وتلاوة اسماء وآيات وتحت التلبية ههنا على كل شئ  
الالهي ان لظن ان هذه الاعمال فانورة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كما يظن العوام ولكن بعد  
تعالى اودع في قلوبهم ملكة وحل في اديهم راسه ليتبطون بها ما ارادوا ذلك ان سطر واما بنظر  
الطبيب في المرض صاحبه الداد وقوته فمجد من مقدار البكعة فكل لك هو لا يسطرون الى نفوس الناس  
وما يقديهم الوضوء الى حطرة العدم من العدمهم يتبدرون القرآن فيقفون على كل آية ويعرفون  
المعنى الذي دلل عليه لطريق الحق والاباء من صفات الله تعالى وانعانه مثل قوله تعالى هو الذي  
خلق لكم في الارض مدل على الصادة تعالى بصفة لتغير الارض ما هو منها من البساتين والحرث فهي  
آية صالحة لوجوه حطيرة القدس الى عماره البساتين والزرع ثم يجدسون كيفية استعابها وتلاوة  
ومحوها بالماء وسبها ودفنا للكتاب في لواحي الارض وفواها على الحرف وسمى الحرف في اطراف الارض  
وخذ ذلك كدلك قوله تعالى هب لمن يشاء انا انما الآيات تبدل على الصفاة تعالى بصفة بيته الاولاد فهي الآيات  
صالحة لتوجه قوه الحظيرة الى اصلاح قوى النفس وليقون على كل اسم من الاسماء الحسنى معقون قوله  
من صفات الله سبحانه انه صالحة لوجوه الحظيرة الى ما يناسبه يقون على الادعية الماتورة عن  
السلف لمي القرون على كثرة ما والسفر بها فيتحدها بها الآيات لتوجه تلك الدعوة وانما اكثر ابتاعهم

ومنها ما يجري حكمه في الادوار كما في سنة فاكتر من تسعة وبالحكمة في الشخ أبو الحسن وفتح أبو العباس وعمر  
 ففتحوا على بعض ما عثر الحكماء قبلهم وخالوا بعض ما قالوه حين لم يجدوه مخالفا للشرع مخالفة نامية ومن باب  
 الضرب في العالم نحو اصل الاوصاع ما يقال من ان صاحب القوس اذا ايعظ كلنا بأما واقامة ومان في مكانه  
 فان القوس يصل الى الكلب ويبرهن من المرض وما يقال من ان الجلبوس على هيئة كذا وكذا يجلب الفهر وخراب  
 الديرة واعلم ان بعض المتقربين لا يلقون الى هذه الحواص اصلا ولكنهم يتوجهون الى النور القام وسط  
 حظيرة القدس اتم توجه ويطلبون من هناك شيئا فيرتفع طلبهم من مقام نفوسهم الى حظيرة القدس ويحرك  
 طلبهم ذلك حاجبا من بحر النور فيفعل من ذلك الحرك افرج من الملائكة فينبعث في قلوبهم النور الى ما سب  
 المطلوب من الافعال وتفعل نفوس البشر واليهام لتوقهم وراهم من حظيرة القدس الى العالم الارضي  
 امرسية حكم الطبيعة في ادوارهم من الاساس السفلية الى الفضة الى المراد حسب النظام الارضي واما الثانية  
 سب نقصان النازل فيما كان ذلك السب شيئا من الاعداد والحروف والاصواع ونحوها وهو لا يدري  
 من اين حدث الحادث واما سب كان له فلا ينفك هذا اصلا بعد ذلك يسمى لصفه ذلك خرفا دانا  
 لصفه باي السبب طاليسه خرفا قائل عادة سمرة مديرا اصل الخامس انهم اطلعوا على بعض الساعات  
 التي تنتشر فيها الروح حاسة في العالم الارضي مثل تلك البراة وللكه القدراما باشارة من صاحب الترخ عليه  
 الصلوات والتسليمات او بركة الوار ومكاشفات ساعته فامر واصحابهم بالافعال من تلك الانوار  
 ومكينها من نفوسهم عن التمكن ثم توصيها الى المقصود بواسطة روح نفوسهم الممودة من الانوار المنفصلة منها  
 المنصبة لصنعها هذا اصل كبير خرجوا عليه جملة صالح من الدعوات واحترار من الساعات الساعة المرحوة  
 يوم الجمعة وليلة القدر وليلة البراة ووقت صلوة الفجر ونصف الليل وليلة الرغائب ونحوها فانها ساعات  
 اتار الشرع الى فصلها وشهد العبد ان لغز امر با واحترار في تكليس الانوار من نفوسهم التمس بالظلمات  
 والصدقات والصلوات والحلول بالمساجد المعطرة والتبرك ما جماعات المسلمين مع لعمري الببال وتحقق الحال  
 واحترار في توصيها الى المراد وكراسة سم نيا سب الحاجة المطلوبة وكما تاسم الله دامة المناسبة في احسن  
 ما حسن مراد با حسن وضع ادواتها على بعض الاثر والاطعمة الملائمة للحاجة المطلوبة اولعتها على المحفوظ  
 العقدة عليها كلما لفت ونحو ذلك واللاس فيما يعتقون غايب الاصل السادس ان اكثر الملائكة مفعلة نفوس  
 العترة اكانت دابة همة اصحة وعربية موبة مع التمس شئ من لطهارات والعبادات فاول ذلك حلة الانسان  
 المحبوة على الهمة الماحدة والعزم النافذ وسجدة جميع من حوله من الملائكة ونحوهم وثانية الساب لنوى هذه  
 وكيهوا الانوار والركان ثالثة التاثير في النفوس الملائكة بمصادمة موبة وانما يكون هذا تقسيم فان اكثر الملائكة

بصوت صوت مقطوع وبها تهاقأته بها فنده النشأة الموقوفة حيا لها خمد من جهود عطار ودان التمرلات  
الكلمة النفس الاولى من اروع الكواكب الملاء الاعلا وكل من لسان يودع فيها كل ما هو شرح للنفس الاولى  
وتحصل لها لكن بلون ذلك القننل بمنزلة ما ترى العالم كله احصران وضعت على مصر كرجا جة خضر وترى  
العالم كله احصران وضعت عليه رجا جة خضر او على هذا القياس فادوع الله تعالى تحكته في جهود عطار وجميع ما هو  
تفصيل للنفس الكلمة كسنة العدد في جميع الاشياء الكلية فالعدد منه ما سبب ثمن منه ما سبب القدر منه ما سبب  
الكواكب المحررة والتواست تعاقبها ومنه ما سبب الآدميين ومنه ما سبب الحيوانات الوحش ومنه ما سبب  
الحيوانات الانسية ومنه ما سبب الملوك ومنه ما سبب الفلاحين ومنه ما سبب التجار ومنه ما سبب العلماء  
ومنه ما سبب المصنفين ومنه ما سبب المراح الحار ومنه ما سبب المراح البارد ومنه ما سبب محي الريح ومنه ما سبب  
الحكي المصمراوية ومنه ما سبب الاوجاع والاورام ومنه ما سبب التايط والسور وعلى هذا القياس المحرور هيئات  
القيام والمعدود والاضططج عوانها وعجربا واما المحالات والادكار فتصنها احاسا وتنوعها اوعا ما زاد كل نوع  
من كل فرد في العالم فظهر من ان يحسن وان عطار الكواكب جنود اس الملائكة وذلك لان منه هو هاية الوجود  
شكون منه الملائكة السطنة فكان من حكمة الله ان او جد ملائكة الهمت في النفس ما ان يحمدوا الله عاوا والمحرور  
والادضاع والافكار ومحوها واما جنود الزمردة فاكتر حالهم حدة ما سبب على العدد في حشرة العدى دون حدة حرة  
ومحوها مولا والحدود والاعداد ويطهرون اليها ما طبيعيا حليا ان معوا في تشبه اثارا في العالم كما ان الشمس  
حدا بسكون في مهية اثارها الصور الموعنة في العالم فغير بعض الحكماء على خواص الحروف والاعداد والاسكان الملائكة  
انما دمه لها واسمها هو التصرلف في العالم بواسطة هذه الخواص ولتق عليهم علوم ما اسخر حونا بعد الحق انما  
وهي التصريف في العالم بواسطة اوصال الانسان وحالاته مثلكا وانما يشاء العافية والطرفة من معرفة خواص  
الادضاع وذلك ان العالم اذا استعد لحاوتة وازمعت تلك الحادثة في عالم المثال افا حدثت النفس الكلمة والملائكة  
الموكلة بشيئ تلك الحادثة في نشأة الادضاع والهبآت الناشئة في الجوا في حركات الحيوانات فربما عثر على تلك  
المناسبات السان مقصده فضا مطاوعا لوانع وكذلك ما افاضت في مخلقة الانسان في مشاهد او في يعقطة خيال  
شبيهة تلك الحادثة المزمعة فغير على تلك المناسبات انسان مقصدي فصا حقا فالنفس الاولى هو علم الطبيعة وعلم  
العافية والتماني هو علم الحواطر والمنامات وانما جهر مشاه عطار وذلك لان النظام الكائن في العالم له صورة في  
حبال عطار ودر بة علة الانسان على قاعة يتعرف بها بعض عادات العالم قبل وقوعه في هذه الفواعل منها ما  
حكمه في ذلك لمجلس فقط دون غيره مثلا انهم ان كل من في اسمه حرف الحاء فحاله كذا وكذا فاما يحظر في قلبه  
ما دام في ذلك لمجلس الا من كان حاله ذلك فاذا قام من مجلسه رما حطر في قلبه من في اسمه الحاء وليس كما صفت

والله تعالى اعلم اعلم ان الملائكة تخدم الاسماء على وجهين احدهما ان الالهى تثلوا الاسم ويصعد بهمة  
 الى المبدأ في ضمن التلاوة من حيث لا يدري ففاض في نفسه روح الهى ناسبا لاسم ثم لا ما وجد احتى  
 يكون ذلك الروح امر مستقرا ومثالا متمثلا في نفسه وقد جرت سنة الله ان كل نفس وكل نوع مخلوق او  
 يتمثل فيه ملكة او خلق من كنفه لا يعال معها الا بحسب ما فيها فيتم لنفسها الهام او حاله ليس في الخارج حواء  
 تنفس تلك المعاملة وتحتوى عليها فمن خلق في نفسه صورة سنة الرزق ويعبر عن هذه الملكة في السمع  
 بان الله تعالى اوحى الى الملك الموكل بالنقطة بان يكتسب ان رزقه واسع وفي من الحجوم ما بيت المال  
 من بيت طالع الملوود مسعود لا يتفق له من الاكساب الا المخرج ولا من الاسفار الا المخرج ولا من الاصدقات  
 الا ما يرفق به ولا من التزكا الا ما من يجدد بغيره تلك مصلحة خرسه ماية من المصلحة الكلية من انعام  
 اجزاء العالم بعضها بعض فان امر الحكيم يشبه بعضه بعضا فان كان هناك حتى من الكساد او الحرارة الهيم  
 الله تعالى ملكا من جنود المستري ان يستع في نجاحه ودرجه الى ان يتوفى له ما يناسب حاله كذلك بعضه بعضا  
 المصلحة الكلية هذا الالهى وهو في تلاوة الاسم منصب بصفة متمثل في نفسه روح الهى فيكون المصلحة الجزئية  
 المصلحة بين المصلحة الكلية وهذه المنفس في ذلك الوقت ان يلهم الملك من جنود المستري او الزهرة او من  
 يطلب عليهم روحانية الكوكبين جميعا ان يستع في الهام الناس حتى يسوفى له ما يناسب امره وما فيها ان الالهى باسم  
 متى ما لم يذهب نفسه في تتبع عايب حروفه وكرر الحروف حتى يبلغ ذلك لغاها نصه الله تعالى عنه مثل  
 هذا لا مر فانه يتحرك به داعية في قلب الملائكة المناسبة لها من جنود عطاره وذلك لتوسط الطبيعة الكلية فيكون  
 بعضه تلك الداعية حتى يتتبعون مقتضاهما ويقضيه الله امره ان يفعلوا وان شئت الحق يصير فليس احد  
 يؤثر في شئ الا بواسطة الطبيعة الكلية علم ذلك ارجل فان الحارث لا يزال يجري على ما درك من نظم العالم من النار  
 الارض والسموات والبذر وسقى الارض وسخبة العتب حتى يمو الزرع ولا يعلم انه لم يقع الا باب الطبيعة الكلية  
 بحم الاحرم خدته المصلحة الكلية فانه ليس بين النار والبذر والسفوف والسموات والارض مناسبة الا من جهة موافقة  
 طبقة المناسب في موافقة ما يناسب من التدبير والطبيعة الغنائ حزن من حزن ايات الطبيعة الكلية ويمكن  
 لا موهبا وشج لروحها ومظهر حقيقتها وكذلك الملح يصبح السعدت ومصعب الشراع ويظن الهوى ويرجع  
 لضرب الخشب في البحر تجري السفينة الى حيث اراد ويضع في نفسه انه اثر في العالم واحدها بصنعة شج  
 ولا يعلم المسكين انه اضعح سا الا موافقة طبيعة الماء والعرض لها وجه تياتي مراده من مفرص لذة جري  
 لما للذهب جهة هوية لا غير وطبقة الماء يخرج من حزن ايات الطبيعة والكلت ويمكن لما قوهها وشج لروحها  
 مظهر لحسنتها وليس التصرف في العالم ماى وجه كان من قبل الاسباب الظاهرة او الخفية او الخلق على الخلق

لا تقسم اى لفظ ذكرى القسم وبأى انسان اقسام عليه وانما تقسمها بكبد او زحرا ومساكنة ولا غير ذلك ولا يكون القسم  
 شئ لا يجد صاحب الدعوة في نفسه اعظم منه ولا اوتروا ولا اكثر فصلا فاذا اقسام باسم هذا الشئ ومانع في الاقسام  
 سمحشده جمع عند ذلك ثم اشره نفسه وبتناكده معرمة ويبلغ القسم من نفسه مبلغا عظيما ثم ناشد الملائكة بذلك  
 القسم والرم عليهم فانهم لا يقدر ان يتركوا هذا الداعي فخذ ولا تتركوا فاعلم الناس ان اقسامهم تقسم باسم الله  
 تعالى وصدقات وآياته والالوار الطاهرة في شعائر الحق وتجوذباتهم من يقسم بالله كعب ما رواج الاوتار ود  
 الانبياء وهدا اصل كبر حرجوا عليه حجة صالحة من الدعوات والمجابل باهر انيلوا ملاوة خالصة فلا توترد انما  
 ان يقصد بها ما شئتتم والالزام عليهم وان لقول ايها الارواح افعلوا كذا ما لادى بركنك وكذا  
 معصدا ايم لا يعصون وعونه وما شئتتم فانما السرفى الغرمة وكان اهل الجاهلية يقسمون على ايمان الله ورسوله  
 فيها ايم الشايع ذلك ايمهم بالاسفار به بالفاظ بالغة في الاعتصام واسد اعلم الاصل السامع انهم قصدوا  
 خلط بعض هذه الاصول مع بعضها لتكون الدعوة اشدة اثر اذ اكثر قوة دائم فائدة في السعوس فان بعض  
 السعوس لا يقوى على ايقاض اصل ويقوى على ايقاض الاخر فلو كانت الدعوة واحدة من اشرى من اشرى  
 جميعا فخطو كتابة الاسماء والآيات بالاشكال والاعداد وامروا بسلواه الآيات والاسماء العدد الذى يعطيه  
 حساب الحروف والاعداد وخطوا بعض الخواص الطبيعية بعض الخواص الاسماوية كما امروا في بعض الاعمال  
 سلواه الاسماء والآيات على الاسترته والعقائر وخطوا الخواص الاسماوية بخواص الاوضاع كما امروا في الاعمال  
 المتخذة لانك والالفة والمجته ان يعمل على شئ من بقية المتقدمين الزوجين يوم الزفات وفي الاعمال المتخذة  
 لا تشاء البغضة والتفرقة ان يعمل على تروايب اخذ من القبور المهندمة والبيوت الحرة فاذا انتهت هذه الاصول  
 السبعة يستطير لطير تحت حكم العوامات على جزئياتها عسى ان لا تنوغي في فهم سر سري من الاعمال التي ذكرها  
 ابو الحسن السادى وابو العباس المولى وحرها واسد مستعان وعليه تكلان واعلم ان عيني وعين فخر انما  
 حجابا مسدلا وذلك في احطت باصوله اثنت عليه من حيث الحامجة ومن جهة الهيداء ولم احط له ولم  
 ولم احقق مواضع آثاره من جهة التفصيل ومن قبل الوجود الكونى الناسوتى فان النقطة السى سخا دى  
 العطار ومثني عدليس بها سادس من شعاعا يته المؤدية الى هذه الفنون وتمثل من يصرف في الكون والسطح  
 الوجه الى النجى الالهى كمثل من سأل الملك تيبا ولا يعرف حازبه ولا بيت خزائنه ولا رسول الملك الى حازبه  
 ولكن الملك هو الذى يوفى الامر الى ان يصل اليه ما اعطاه وتمثل من يصرف في الكون بواسطة النوبة الى خد  
 الاسماء كمثل من يعرف الى خازن الملك فيطلع الى خزائنه ويصادق رسول الملك الى خازنه فتوثر به هذه  
 الامور توسط وجود الملك وجريان سنته ان لا يجيب من اجتمع فيه معرفة بولاء وصدائهم شتان بين

والاصحاحات تمال الآخر في عتبة الخلاوة قال الآخر في غايته المرة والعصوة وقال الآخرها لا تعلم له احد وقال  
 بعضهم لها يا بحر طيبة حال الآخر لا راحة لها ولما احتلقت قلوبهم جعل بعضهم كمن لا يوصو وحمل بعضهم  
 بعضا فاجاز على آخر متميز بهم بالاصحاح الكمال وهم في كثير من الاحكام في مخرج الناس ما بعضهم له  
 نفس السوء وقوة والبعض كمال السمع والدوق واللسن وقال كمالكم جميعكم في الانا على خطا واعتنا  
 الحشر ثم انه ارجع كل قول الى مرجع ومن بكل اشارته يسقط عليه ثم ان الناس الجاهلين من الناس  
 الظاهر الباطن قد يكون بعضهم صحيحا ويحقق بعض الخطا في توجيه كلام القدماء في بعض مراحم وهذا الخطا لا  
 يهدى في مرتبهم اشد ولا يصح كما هم قال توجيه الكلام والعصم محله خارج عن الكشف متعة من الاحياء والحيوان  
 الذين يشار بهم في علماء الظاهر بل العوام اليه او علماء الوجود وحدة الوجود ووحدة الشهود له طمان تطمنا  
 في مواعين قنارة تستعملان في ساحت السرى الشد عز وجل مقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك  
 مقامه وحدة الشهود ومعنى وحدة الوجود ههنا الاستعراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي يعنى العالم فيها بحيث  
 يسقط عنها احكام التفرقة والتمايز الى معرفة الخير والشر بنبته عليها والشرع والعقل محران عنها فبينان لها اتم  
 بيانها وفي اخار هذا مقام يحل فيه بعض السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومنى وحدت الشهود والجمع بين احكام  
 الجمع والتفرقة يعلم ان الاشياء وواحدة ومن الوجود كثيرة بائنة بوجه آخر هذا المقام اتم وارفع من الاول  
 به لا يصلح احد من بعض اشاع الشيخ آدم السورى قدس سره وتارة تستعملان في معرفة حقائق الاستاء  
 على ما هي عليه فظروا في دور ارتباط الحكيم بالقديم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة في حقيقة واحدة كما ان  
 صورة الانسان وصورة الفرس وصورة الحمار متواريات على اشبع والطبيعة التجميعية مائنة في جميع الحالات فكس  
 الشبع لا يسمى باسم التمايز الا بالملك الصورة المنوارة عليه بل تلك الصورة هي الحقيقة هي التماثل كس لا حود لها الا  
 نفهم ففهم هي الشبع وضع عند آخرين ان العالم ككوس الاسماء والصفات الطعت في مراا الاعدام المتقابلة تلك  
 الاسماء والصفات كما ان القدرة لها لها عدم وهو المحر فلما انعكس خلق القدرة في سرأة الفرح صارت قدره كمنته  
 وعلم ان القياس سائر الصفات والوجود ايضا على هذا الاسلوب فالمدب الاول يسمى بوحدة الوجود الثاني  
 بوحدة الشهود وقد وقع عند ان المكس ومن يحيا جميعا كس القول بان وحدت الشهود على ما لمسى لم يبق  
 به ترجع العرفي سهو على اشبع واساعه بل احكاما ايضا يقولون بها وذلك لان محصل هذا القول لا يهدى  
 والتبليص من المجازات والاستعارات التي اوجبت صوره العدم هو ان الحقائق الامكانية اضعفت لفظها الحقيقية  
 الوجودية اتم واتقوى بحيث يمكن ان يقال للحقائق الامكانية انها اعدام طهر فيها صور الموجودات والاصحاح ان هذا  
 القول تصح عليه وهذا الذي سألتموني عنه يخرج الى الفصل فاستمعوا لما يتلى عليكم باذان واعنة اعلموا بحكم الله

العالم وسط حظرة القدس الامواحة للطبيعة الكلمة وعرفنا لها ولصعنا لوقوع الاندراج بينها وبين صوره  
العالم يومئذ فيقول ما ارد من الحادثة فلذلك اقول خزن العاده عاده سمره واعلم ان هذه الاعمال كلها  
اشباح داروا بها بجمعة الداعي والصفة الجداره للملائكة ومثل من اكتمل ماتا جهادون ارواها كتل من سمح صلا  
يعول كمن للتحل ان يقابل بالهيف يمكن له ان يقابل بالعصاره يمكن له ان يسطق بعده فيصره فظن ان  
السيف عده او العصا وحدها كيف في وضع العدو واهل قسدا شجاع والقوه ولكن هذا آخر هذه المفاته والحمد  
لله الماد احرأ

## تفہیم

## بسم الله الرحمن الرحيم

ع  
من العبد الضعيف احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم الدبلي عفي الله عنه ووفقه لما يحبته وبرصاه الى الله  
اسمع من عبد الله الروي ثم المدي اوصله الله تعالى الى ما بهجوه وتبيناه آنا العبد في احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو  
واصله واسلم على منية المصطفى ذكره واصحابه اجمعين قد وصل الى كتابكم الذي سألتموني فيه عن وحده الوجود على ذكره  
الشيخ الاكرم واتباعه عن هذه الشبهة على ما ذكره الشيخ المجيد وول يمكن تطبيق بينهما رضى الله تعالى عن الجميع وافضاهم  
واعلموا اني اذ اقول ان كل زمان وزمان وكل فن علم اصابعهم في لغايم رحمة الله وعمل وان تاملتم  
حال اوائل هذه الامية المرحومة حين لم تدون علوم السمر ولا فيون الادب ولا وقع عليها كثير بحث وان لم يكن  
الهام الحق يرزني صدورهم علما بعد علم على حسب حكمته في كل دوره لم يحجب عليكم هذا المعنى وان تصيبوا في هذه  
الدورة من تقاسيم رحمة الله ان يمتنع في صدورنا علوم علماء هذه الامة معقولها ومنقولها وكتوبها ونطقها بعضها  
بعض ويصير الحلال بينها ويستقر كل قول في مقرة هذا الاصل مسوح على فنون العلم من العقدة والحكام والتفوت  
وغيرها بجملة توفقه واعلموا ان سيرة الحق على ما قاله الخضر عليه السلام كبري لا سداد له ولا ملهى وان المتكلمين بها  
كالارتقاء المعروضة فيهم لم تقص من الحركات او كما بعضا من شرب سها حاجتها ثم يصدر فكلوا حد لا يجر الماحى كمال

كمال ولا يصف الاحوال دون مجاله وعلى الله ان يصعد بوضعه في هذه الزمان ومنه ما لم يوصف

فان قيل هذه الامية المرحومة في السمعون وقتا من عود مسقط اشارته كواحد والوضع الذي اشتهر عنه جعل كل قول  
قيل في محله وصدق الجميع ومن ناله اختلافات العبادات وتنوع الاشارات ولم يقدّر على الخلوص منها الى جزر الاحكام  
بما كان في حيزه حائرة مثل ذلك كتل الامايس عني ان اكتنوا الشجرة كسوها وندرتوها فوجد بعضهم اورا قتها وبعضهم  
اعصاها وبعضهم ارثاها وبعضهم تارها وبعضهم وجتها ثم بعد ذلك يوردون فقال بعضهم الشجرة الامايس اجسام  
الشيء في حال الاخر انما هي اعواد وقال بعضهم امايس في عابسة اللين والمنعومة وتقال الاخر في غاته الحسنة

انه سبحانه لا يتعدى من طور الصفة وسبب عن الخوض فيما سوى ذلك الا ان الصفة سر قوائ السبب انما حرم  
 على العقل وعلى الصورة الاساسية طوان السبب استعمل في ذلك عقله وخاص في ذلك ما و اسان كما  
 سبحانه لهم كحوضون بطور ورا ع طور العقل وبما هم من العشر وبالجملة فقد حاق الناس بعد احكام  
 هذا الاصل الذي حلوا عليه في علم آخر وهو ان الاشياء المعقولة والمحسوسة مشتركة في الوجود وهو  
 المعنى الذي لا تفرق هذه الاشياء والمحدوم فانها قد تصور التثنية مثلاً ولعقل انه ليس بوجوده  
 قد تصور به وعقل انه موجود والايمان المتصور الثاني يعارق المتصور الاول والذي به عارضة هو  
 الموجود وهو الذي يكون سداً للقابلية والقابلية وهذا الاشياء تتأثر في الماهيات وهي الماهيات  
 الزائدة على احوال الامور التي بها يسمى النفس والانسان والحمار والبعير بهذه الاسماء والتي بها لا تقدر في  
 الصبها لكل منهما من الاحكام والاثار ثم اختلفوا في حقيقة هذا الوجود وكيفيه الصبها فنصل الوجود  
 امر اشاعي مضاف به الماهيات والفاعل لم يجعل الماهية ما به الوجود وجوده ولكن جعل الماهية  
 صورة اقول هذا القول صادق في نفسه خطأ باعتبار معرفته الوجود وجوده ولكن ذكره في بحث  
 الوجود لمحقق فانما يدرك لاحتاج امر اشاعي اسمه بالوجود ونصف به الماهيات والاصناف بارتباط  
 آثار جعل الفاعل وسبب له قبل الجاعل جعل الماهية واصدر باسم نفسه وبعد اصدار بالظن انما ظنوا  
 الى بعض احوالها من ظهور القابلية والقابلية وكذا ذلك فارتسم في صدرهم عند ذلك صورة تسمى  
 بالوجود اقول وهذا ايضا قول صادق في نفسه خطأ باعتبار معرفته الوجود وجوده فانما يدرك فطوفاً  
 اموراً مما تراه في الخارج لسمها بالاسماء المختلفة ولا حرم انها اثر الجاعل وانما كانت حركات  
 خاصة لسمها بالماهيات مخفوفة بين وجودين آخرين احدهما الوجود الواحد في المسقط على هيا  
 كل الموجودات وهو متقدم على الوجودات الخاصة والوجودات الخاصة سر لانت وتلغات لعقبت  
 عمومها فاصلة من ارتباط معلوم الا انته مجهول الكلمة سبب وبين الماهيات التي هي يتناول هذه الوجود  
 المنسقط وصورة العلمته وتامها الوجود المنتشر من ملاحظة الوجودات الخاصة احوالاً فكل واحد من  
 هذه الـ انما تلين اصحاب الحق واخطأ في الاكثار بما لا يتبع عسلاً ولا يلطف عسلاً وقالت الصوفية الفاتحة  
 لوحدة الوجود التي الذي يكون في الخارج وبهرت عليه الآثار الخارجية لا يخلو ان يكون في حصوله  
 في الخارج وفي ترتب الآثار الخارجية عليه محتاجاً الى صميمه او لا يكون محتاجاً الى ضم صميمه حال اول  
 للمكن واخيراً في الواجب وقد ادركنا مدقنا ان هذه الصبها هو الوجود المنسقط على هياكل الموجودات  
 وهو متبني قائم بانه معلوم لعدد وليس معين في نفسه متفصلاً عن الآثار المعلومة عند الناس لكن له سر لانت



ان اول ما يفهمه المسلم وحصل اليه من لصوص الكتاب والسنة بل يحصل في كل صاحب عقل ان الحق عز وجل موجود وخرى مثل سائر الخزبات الا انه قد تم في العالم فالحق لهم رزاق اياهم وهذا العلم هو الذي يحده في صيدرة كل ما قل قبل ان نمارس رفاقة نفسانية او يعين في العقول وهو كلف به الشرع الثاني والشرع الالهى لم يكلف الناس الا بما او دعه الله عز وجل في فطرتهم حسب الصور النوعية سواء كان ذلك الشيء المكلف به علماً او عملاً ولم ينجح الشرع عليهم الا بما يهدي اليه فطرتهم وهو يمكن منهم قال الله تبارك وتعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الحسانية وهذه معرفة صحيحة واشارة صادقة مرجعها تحلى من التجليات الحق عز وجل عظيم بره في قلب النصف الرعاني قل ان تحقق الزمان ويحكي حديث الحذوت وذلك لان النفوس البتة لها الحداد الله مثل انحداد الحد يد الى المفاضليس وميلاً الله مثل ميل النار الى جهة العوق ويسل الارض الى جهة التحت ما صدق ما قال بعضهم لقد صرنا مقناطيسها فقلوبنا به تحاذيك اما البك تبيل مدسنى الحق عز وجل الوصول اسه بد التخلي بعد الموت لقاء الله وحصل كل ما يعين الانسان على هذا الوصول يتبع صدره عز وجل طاعة وجعل كل ما يحده عنه او تعلق قلبه عنه اما الى هذا المعنى اشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال سترون ربكم عز وجل كما ترون القمر ليلة البدر لا تغطون على روجه فان استطعتم ان تعلبوا على صلوة قتل طلوع الشمس وقل غروبها فافعلوا وهذا التخلي هو ميراث النحر والترك كما اشرنا اليه وهذا التخلي هو الذي يسلط عليه الاسماء الالهية التسعة والسحون وهو الذي اخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال كان في عمامة فوقه هواء وما تحته هواء وهو الذي اخبر عنه الصوفيون لقد فهم ان الوجود ظهر في منظر من احب له التاتر والقهر والفعل والتمسك ومنظر ممكن للتاتير والالقهار والالفعال واللوث وقال الشيخ محي الدين ابن علي العربي ذوق الابناء والاولياء يدل على ان هناك ارادة مسجدة انتهت فمن اشد هذا التخلي كما هو صاحب الفطرة التي فطر الناس عليها ووافقت الاسماء والاولياء في معرفتهم سرهم ومن لم يشبهه اخطاء الفطرة وما بين الاسماء والاولياء في معرفتهم سرهم وصار زديقا دهر ياد كذلك كل من اكر علماً او دعه الحق في حذر فطرة الانسان وادار عليه الشكك فهو الزنديق وكذلك من العلوم ان الفطرة التي يكون منكزه زديقا ان حقايق الاشياء تاسه واللاستاء وجودا خاصة مدور عليها حواصها كالنار كحرق والماء لطفي والنخس حار والكم حار بارد والصلوة حير والزمان شرف من لم يقل ذلك قامت عليه الحج من نفسه على نفسه وكذلك الدلائل من نفسها على نفسه ووقع في هوات من تهافت الاحوال والآراء وقد عرفنا من سمته الشارح عليه صلواته وسلام

معناه ما اتصف بالوجود والوجود لا شك انه صفة انتمزجة وليست من هذه الصلصة الاسرار اعده  
 بل لما نشر اتساع في الخارج اوهى بهرلة اتياب الانحال لاسته ان بديته العقل يحكم بالاول  
 وينبع الاحتمال الثاني فاذا كان هذا حكم الموجود كان هو حكم الوجود الحقيقي الذي هو متسار الاتساع بالاول  
 وآتكم ان الثبوت قبل الوجود وكل من معدوم هو ثبات متعلق مخصوص بالحكامه واثاره فان المساس  
 اذا عقل مراتب الاعداد فانه يمشي في ذلك على قانون طبيعى تامته في نفسها يعلم ذلك بديته فتو  
 اراد ان يحلل الزوج فردا وفردا وحال لم يكن ذلك ولو اراد ان يقدم شيئا من مرتبه او يوتر  
 لم يقطع وهذا هو الثبوت انه نقول ان قبل الوجود هو غير الوجود خارجي لا محالة وغير الوجود الذي  
 انما اريد به التحقيق الذي يحصل له تحقيق باقل وان اريد به غير ذلك فيحتمل ان يكون هو  
 كما ذكرنا في مراتب الاعداد وكذلك في احكام كل نوع وجنس فانما يعلم لا محالة ان النحلة ان  
 وجدت فان حواصدها كذا وكذا وان يبقها كذا وكذا والسدره ان وجدت فان ررتها كذا وكذا  
 وان يبقها كذا وكذا فلهذا كل نوع احكاما خاصة به لازمه وجد في الخارج اولها ان الملازمة  
 في قولنا لو لم يشاء الله لم يخلق الحلق صحيحه وان لم يحقق هذه الصورة فظاير هذا لاهاط وهند  
 الملازمة واقع في نفس الامر قبل الوجود الخارجي وكل ما موجود في الخارج فهو ثابت بالنسبة  
 والمنسج ليس بشايب وكذلك محرمات الذم مما ينقطع بالقطع الاخرع وليس له امام يفتي  
 به العقل في نفسه ذلك ليس لها ثبوت ولا محالة فالوجود الخارجي انما يلحق الامر الثابت فيجب موقفا  
 ولبحث عن الثبوت وعن هذا الوجود اى تسمى منبهم فالذي وقع عندنا ان الوجود مبعده ومصدره  
 الوجود المسسط على هاكل الموجودات او النفس الرحاني او النفس الكلية ايا ما تستشعر  
 عبارات تسمى وحسبك واحد به وكل الى ذلك الحال شهر به وهو صادر من الذات الالهية  
 وان الثبوت مستند اقتضا والذات الالهية للعالم في عالم العقل قبل الوجود الخارجي وهو الذي تسمى  
 الصوفية بالسرل العلمي لا يريدون بالعلم ارتسام صور الاشياء ولكنهم يريدون صدور الاشياء  
 مره واحدة في المرتبة العقلية قائمة بالواحد لانفسها وليس ذلك بشال اذا وضع الحاتم  
 على الشجرة اتفقت فيها الحروف المكتوبة في الحاتم فالحروف الظاهرة في السمعة انما كانت لعلها  
 وهو الحاتم وعلة قائمة وهي السمعة وانما وجدت عند احتما عها وانطباع اعدادها على الآخر كل من  
 استعدا وقيام به منه كان الحاتم ان لو انطبق عليه شيء سواء كان شمعاً او طينا فان من منه على ذلك  
 التي صورة الحروف وكل ما وجد عند الانطباع كان ثابتاً قلده في نفس الامر قائماً بالحاتم فلهذا

كلما وجدنا تلك السموات صار معها محتقنا آثار حاصلة واول مرات تمر له تحليله من تلك  
 لا يخرج عنه تلك التي تم تمر له اني لها حصل تلك الشان الكلي في العلم دون العن تم تمر له في تلك  
 التي حصل في اثنين كما كان في العلم وحقائق الحكمات عند هم هي صور تلك الذات المتكثرة سلبا  
 التيقن والاعتقادات فاذا علم نفسه شلها بهذا الشان كان ذلك حقيقة المكن واذ اعلم بنفسه  
 سلبا في تلك الشان كان حقيقة المكن آخر وجودات الحكمات هي ظهور الوجود في تلك الحقائق  
 فاذا اتفقت شروط وجود المكن وارتفعت موانع وجوده حدثت له نسبة خاصه مجهولة الكيفية معلومة  
 الالهيية تلك الوجود وهو من الوجود آثار محتملة تلك الحقيقة واقضى الوجود اما له اسطر تلك  
 النسبة الخاصة سال عند ذلك من الوجود والعن وظهر في مظهر خاص فبني الظهور تم وتعمد  
 الاسماء لوت بالآثار وروى غير ما هو مظهر الشيء وصورة التحليل التي لعين بها ولسن بالحكماتها واثار  
 اعمل بالانزال ليحتمل وسفناك اذا علم ان المحقق في معركه القتال ليس الا الجسم فهو الفاعل  
 المفعول وراية القتال وهو الراكب وهو المركوب وهو السرح وهو السفى وهو المرج وهو القوس  
 وهو السهم وهو الرمح وهو الهارم وهو المنزوم وهو الصائل وهو المقتول عليه غير ان الجسم لم يستحق  
 اسم من هذه الاسماء الا كيقظة خاصة ومعنى خاص واذ نظرنا في تلك الكائنات مع مطلع السطح  
 اقترانها بالجسم كما كانت معدة ولم يصدر منها آثار اذا انضم اليها الجسم صارت موجودة و  
 صدر منها آثار والجسم حمل تلك الكائنات والحال بها استعداد تلك المعاني في العقل والتقدير  
 قبل الوجود والخارجي تم تكون تلك الاسماء عند الوجود والخارجي ذلك الصور المتكثرة اعداد محصية  
 ان لوحظ اليهم مع قطع السطح الجسم لم يكن لها تحقق وكانت موهومة وان لوحظ لهم جميعهم وهي  
 الجسم كانت موجودة فاذا صار الجسم شيئا ناره ورمحا آخرى فقد انصهر به الاساس اعني النار  
 الخداد والحت والحمد والبار والكر المقبح والقدوم والمستار وغير ما الى ان حدثت بين الوجود  
 الموهوم الدين هو صف والرمح وبين الوجود الذي هو الجسم نسبة معلومة الالهيية مجهولة الكيفية بها  
 التصف ذلك الموهوم بالوجود ومعنى وجود السفى والرمح حينئذ ارتباطا بالمعروف بالوجود بحسب  
 يصح له استئذان الاسم من الموجود كان الجسم بالاحتلال لصور كثيرة فاذا صار شيئا ولسن بالحكم  
 السميكية من القطع وبغيره فقد لعين بعين خاص وسر في بعض صورة المحملة فبقال عند ذلك ظهر  
 في مظهر خاص هو السين كان ذلك كلاً لا يحتمل لا يتكلم من انكاره عامل الآم الامارات ليعطيه  
 ترجع الى الوضع والعرف لا عمره بها عما فاذا هممت هذا الصديق في الجسم فالوجود داخلي بهذا ثم اتوا

من الذات الالهية وقال مولينا رحمه الرحمن الحامي ما الفرق بين الذات الالهية والصادر الاول عندنا  
ففي مترجمه للعاب بعد ايراد سوال وجواب في المعنى بتحقيق آتست كه هيف هان ذاب مفضل است  
اما باعتبار نسبت عموم وانساطر حقايق ممكنات واین نسبت از امور اعتباریه است پس ذات  
ما خود باین نسبت از امور اعتباریه است و فی نفسها از امور حقیقی استی - و الحق محددى هو المذهب  
الدول كيف وعار الموجودات الخاصة في الاحكام ونحوها في نفسها من على المذهبيات فالتميز  
اللى يحصل بهذه الاستياء من المنة التامة لا محالة وان كان اسم التميز والنحن تكملة والآ  
لم يكن من الافراد بين نوعها الا الفرق الاعترافى المقطع بالقطع الاعترافى وكذلك بين كل خاص و  
عام الى ان يرفق الام الى الذات الالهية لا يقال الصورية يلزمون ان احقايق الامكانية اسما  
واضافات لاحقة بالوجود لا يقول الصوفية يقولون بان النار غير الماء وبها غير الهواء والاذن  
عمر الفرس وان كان الموجود يشتملها كلها فلا حرم انهم ارادوا بالاشتمالات والاضافات معنى لا يراحم  
به التعارض الذى يكون منتا والاختلاف الاحكام وهذا المعنى هو الذى تعرضه ما ان الكثرة حصصة والوجود  
اعتبارية اذ لا معنى لخصصة الكثرة التامر الاحكام واختلاف الآثار وتعارض الحقايق اللى هى الوجودات  
الخاصة باختلافها فى اصل الوجود وعدم رجوعها كلها الى الوجود الواحد المسط على بها كل الموجودات  
كلا نقولهم هذا اشياء للتميز والظهور لا اشياء للتميز دون مرتبة من منزلة التميز والصورية حيث  
قالوا العالم عين الحق ما ارادوا معنى الموجودات الخاصة الخاصة من تنزل الوجود الى مراتب تنزل بل ارادوا  
افادة معنى التميز والظهور فكما ان المعقولى يقول نريد وعمر واحد يعنى به التامر فى النوع لا الاتحاد  
من كل وجهه ليقول الانسان والفرس واحد يعنى الاشتراك فى الحيوانية ويقول الشجاع والاسد واحد  
يعنى الشابهة فى الشجاعة فكذلك الصوفية يقولون العالم عين الحق يعنون تعيينه كل فى الوجود المسط  
وقيام الوجود بالحق الاول لا بعده لانهى التامر بأكمله قال قائلهم هـ هر مرتبه از وجودى دارم  
گر حفظ مراتب كمى زيد لطفى به وحيث قالوا بالتميز ارادوا معنى نعم التميز لا يقال به انك  
اتمت الحق الاول والصادر مرتبه فلا بد ان الوجود والحققت لستلها اذ لا يصح ان يقال انه لهذا  
ليس به وجود اذا كان الوجود لستلها ولا كذلك انه غير موجودا لكلام حار في هذا الوجود ولا بد انه  
الاول وانه فى المرتبتين جميعا لانا نقول هذا الوجود مفروض قد قدمه العقل ولا نثبت له فى بعض الامر  
بمرتبة ايات الاغوال وان فتمت حجت المصنوع وحدت هذه المسئلة الالهية ما ان الارتباط بين الوجود  
والقديم ليس الا المنة التامة المسماة بالعن الاعتبارى التى تزداد بظهور السمة المجردة على

كل ما وجد حتماً من الرمان فانه كان قائماً بالذات الالهيه من حيث التثبوت ومن حيث انه كمال للمواحيث بمقتضاه  
وهذا هو الذي سمي بالصوريه بالنفس الالهيه والكماله بالعقل والحيوان العقل مستوعب لجميع الموجودات الخاصه  
ان الحكيم لم يهبط الى الابل يقول بالافلاك وليس هناك الا اربعة اصول للذات الالهيه والعقل الصادر منه  
الكليه الصادره منه ايضا شرط العقل ونواسطه واليه في العماده منه ليطر النفس الكلمه كما قال من المنها  
عبد الرحمن الخايمي في بعض كلامه ذات مع الصاوير الاول كلمه تامه - ان موجوده دست كه در مرتبه تامه ظاهر شود  
وتجيب ذات مع صاوير اول وثاني كلمه تامه امرى ثالث است انتهى - وكلمتا شاهد بحس ويدك بالعقل  
فانه حاصل من الملك الحاصل من الهيويه والنفس من ذلك ما هو قريب من النفس قد ظهر فيه احكامها  
ومنه من ظهر احكام الهيويه اكثر وليس الهيويه الا الشخص فلما جاء وقت صدور هذه الاشياء وتمت  
عليها بزر الوجود وعلى حسب الاسباب اذ ان الثابته من قبل الفائمه بالذات الالهيه تعبروا عن هذا المعنى  
بقولهم وان ظهر الوجه وحكم ظهر باطن الوجود وانه وقت من ظاهر الوجود وانه وقت من مظهره نسبة معلومه بالانتهى  
الكيفية وقالوا الامعان لا تتم رايحه الوجود ويريدون ان الذي يصدر منه الالهيه هو الوجود فقط لكه  
ظهر على قانون ماطر الوجود وهذا القدر من وحده الوجود ثبات عقلاً وكشفاً وقد حام حول جميع الطوائف  
عن اهل العقل من قال ما ان الذات متحدة في الذات من مختلفه في الاوصاف انما اراد بهذا المعنى ومن قال  
ما ان العالمين في الهيويه الاولى والصورة العامة الخيميه لم يعد من هذه القاعده كل العده وما عثر  
مقدمات هذه القاعده من حيث يدري ولا يدري وقد اشرنا سابقاً الى القول ما ان وجوده استى بعين  
حقيقه لا يصحوم هذه المسئله وكذلك القول ما ان الوجود صفة اشراعيه لا يصاد منها وبكل قول محقق  
مطابق علمه لقي بها سئله متكلمه قد صنعت على الفتره القائمه لوحده الوجود وهي ان هذا الوجود عين  
الذات الواحده او صاويره سهل طريق الادراج ولا بد من تحرر محل الصراع لان كلام القول من  
الطرفين لا يتناول التسامح والتحرر فليحفظ القولان فان قول لا شبهه ان حال الانسان بالنسبه  
الى اعتباره من الانسان بشرط لا بشرط الشئ ولا بشرط الشئ غير حاله بالسهل الى اراده فالاتك  
ان الحال الاول في فيها الوحده الحقيقيه والكثرة الاعلانيه وفي الحال الثانيه الكثرة الحقيقيه والوحده  
الاعتباريه والحال الاول يخرج عن كونه كلياً والحال الثانيه يخرج عن ذلك فاذا استقر ان امرنا ظهور  
استى في مظاهره وتقدم في بعض احتمالاته وحدنا على من لثان احد لها الممره التي يتر عنها بالصدور و  
الادراج والثابته الممره التي يتر عنها بالثعين الاعتباريه ولعده القول احتلف اتوا بهم في الوجود  
المنسط على ابي كل الموجودات نقال السج صدر الدرس القنوي في اول كتاب مفتاح العبد الصادر

قبل وجودها بالفيض المقدس وكوثرته الصوفي القائل بوحدة الوجود عن تلك الحقائق الثابتة  
 وارتباط بعضها ببعض وتقدم بعضها على بعض في المرتبة العقلية قبل الوجود الخارجي فخرت ان  
 الذات المقدسة تجلت اولاً على نفسها بان علمت بنفسها وبما هو مقتضى نفسها وبكلماتها الفاعلة بها و  
 امكان تطورها بظاهرها بطوارشتي وعلمها ذلك هو عين الابدناء عند التحقيق وليس المراد ما علم انفسهم  
 بحدوث الاشياء في نفسها ثم كان استعداداً للظواهر الكائنة الفاعلة الظاهرة المقدسة يسمي بالاسماء  
 وما كان استعداداً للظواهر الجبروتية المسفلة المنقبة المسلوحة يسمي بالعيون الكائنات حقائق الكائنات  
 على هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول المعنى الثالث يحتاج الى تفهيم منه وهو ان  
 احدي الصفتين مسطرة على الاخرى فكل ما في الاسماء ظهر في حقائق الكائنات فحقائق الكائنات و  
 حقائق الاسماء صدمت تقابل احدي القبولين في غاية القوة والتمام واخرى في غاية الضعف  
 والنقصان والضعف هو عدم بعض ما في القوي من القوة والنقصان هو عدم ما في التام من التمام  
 مع الاشتراك في الاصل لوجوده من الوجود فلا جرم هناك اصل الاثر ثامت في احد الطرفين على الوجه الاتم  
 ممتزج في الطرف الآخر بالعدم ثم نقول من اراده التبصر عن ناقص الاسماء وفرقة الكائنات في  
 هذا المربة فله عبارتان كلناهما صحيحة - احدهما ان حقائق الكائنات هي الاسماء والصفات سمرة  
 في مرتبة العلم والثانية ان حقائق الكائنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطوقة في الاعداد المقابلة  
 لها ولا فرق بين العبارتين الا فرقاً صغيفاً لا يعاب به عند المتفكرين من حقائق الاشياء على ما هي عليه  
 الرابع ايضا يحتاج الى تفهيمه هي ان الصفة سمون الاولى معشوق والثانية عاشقاً والمرتبة العلية  
 الظاهرة في الجميع عشقاً بهذا الاصطلاح صاحب اللطائف ثم ان المعشوق يتبدل الى عاشق ويحذبه  
 الله فيقال للسالك الذي غلب حاله هذا محب واما مراد او محبوباً كما كان في قصته سيدنا اسمعيل عليه  
 السلام الخاضع البهيم من حيث لا يدري فانه يهتدي الذي فطره قد كرم من حاله  
 الآفات ان الله الذي فطره منزه عن هذه الذنائب وهو منزق في العاشق الى معشوقه وليسير العبد بالارادة  
 السدينية والفسادية وتجويز روحه يقال للسالك الذي غلب حاله هذا سالكاً ومرتباً ومحباً  
 قد يتبدل الى المعشوق ويهتدي العاشق فيمتنع في الوسط وهذا السالك ينوبه بوارق الطيف في حقائقه  
 له السالك المحبوب والمحبة المحبوب والمراد معنى هذا الكلام ان بشرتنا في تجلياتها قد  
 انحصرت الاكبر وان هذا التجلي انبساطاً واستراحاً في خيرة القدس وان له عكوساً وبجالي في  
 الملاءم على ما يسطق على هذا التجلي الاسماء البسة والتسمين وان الله تعالى ارادة جسد بعد جسد

يتضمن تأملها ما عداها ولا سر والضرورة مطلق التمر الصادق الصدور والادراج وبغير ذلك  
 من يعظم له خبر ان هذه الاصول اعني العقل والنفس والهيوثي كل واحد منهما عين الآخر  
 من وجه فالعقل عين النفس من وجه كما تصوراني استعدا ولفوش الخاتم القائم بالتحقق والنفوس  
 المستطبعة في التتمة القائمة بها وكدلك النفس عين الهيوثي من وجه ونفسا لذلك مثلا الصداق الصورت  
 في العكس كايا الكسفة الكليات حتى حكم العقل بان مثله لا يوجد الا في فرد واحد ثم وعدني الخارج ذلك  
 ايجري والهرق من النفس والهيوثي كالفرق من الكل الذي يحكم العقل بانه منحصر في فرد واحد ومن  
 الفرد احرشي وليس للهيوثي عنه ما حقيقه الارز النفس الكلمة في صورة الشخص والتعين هي مع  
 هذا البروز للهيوثي فالعارف اذا اراد بيان هذه العينية لا بد ان يستعمل ما يوتهم الفرق الا اعتباري  
 وبالحكمة هناك حجة اريد بها الباطل ثم ان السج المحر دقال في مكتوبات الصفات الثمانية موجودة  
 في الخارج فلا ما بها تميزه من الداء الواحدة في الخارج وكل صفة عدم يقابلها فلعلم عدم تقابل وهو  
 الجبل والقدرة عدم يقابلها وهو العجز وتلك العداء لها ممر في علم احي نصارت بذلك الميمر ايا  
 الاسماء والصفات ومحاني النوار محفاني الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة في الاعلى  
 المقابلة لها فالاعدام منسلة المادة وتلك الماهيات وعكوس الاسماء والصفات بمنسلة الصور والحالة  
 في المادة محفاني الممكنات عند السج ابن العربي تلك الاسماء والصفات متممة في العلم وعند الشيخ  
 المحمد وانما هي عدوات العكست فيها النوار الاسماء والصفات وتلك العدوات وذلك الالعكاس  
 انما كانت في العلم ولكن الفاعل المتخارج محل مجده اذ اشاء ان يوجد ما بينه من الماهيات في الخارج  
 جعلها مصدقة الوجود الطلي فمسعر موجود في الخارج بالوجود الطلي واحتلفت اقواله في العالم مقال  
 انه هو موجود في الخارج وجودا طليا وقال اخبرني هو موجود في الوهم الا ان الله تعالى انفسه في تلك المنة  
 في حمار ام هو ما شفتنا انزل اعلم ان لفظه خفائي الممكنات لظلم على معان احدا بالوجود والحالة  
 فلانسان حصة وللفرس حقيقته والحمار حصة وتلك المحفاني امور متحققة في الخارج وعلى هذا  
 محفاني الممكنات ما بعنله العقل في نصرة اطلاق هذه الاسماء لا عمر وعلى هذا الاصل سخر  
 قولهم وحفاني الاستياء ثابته وانها الامور الثابتة التي ليست موجودة في حد ذاتها ولا معدومة  
 فادالك صمت نصيبه هي الوجود معار موجوده وانما كانت معدومة والحفاني بهذا المعنى هي التي  
 ليس بها الحقوقي بالماهيات الا ان المعتولي عقل انها امور ليست موجودة ولا معدومة ولزوم  
 القول بثوبها من حيث يدرى اولادى ولم لعقل ارتباطها بادل الاول وثوبها بالعضد الاين





وعلماً متجداً وادواراً متحدةً وجميع هذا النجلى مع ما في غيره هو الذى لسمونه بالمعتوق لان النفس  
 البشرية متحدة بالله الحداث الحديدي الى المقنطين وقد ذكرنا ذلك في صدر هذا المقالة والله السميع  
 السلوك وبه الاتصال الذى يعصده الصوفية وقد تقتضى الاسباب المختصة الى ان يريد الحق  
 اصطفاً وعباداً وهو جارى في غلور الله لا يشعر بما اراد به منه فسمى مراداً وقد يقصده بالرياضات الهدية  
 وتحرده روح حتى يظهر الاتصال المؤدى في اصل جبلته فسمى مراداً قد يحس باحداً من الحق  
 وسعى من نفسه ويكون له مراتب يتقدم سبعة في بعضها ونفسه من العيب في البعض الآخر كحس  
 ذلك في حالة واحدة من جهتين فيكون جامعاً لمقتضى الما في المشرق معقول قد يكون الغالب عليه  
 بعض وجوه هذا السجلى ويكون مخدوماً من ذلك الوجه منقال يحقق باسم كذا وكذا ويقال رتب من غير الاسماء  
 اسم كذا وكذا او باسمه فله نعم العارف اصل استعداده في الاعمال التامة وللأسماء الذى يحدده من  
 ملين الاسماء ومنسب اليه يقال حقيقة لقن اسم الرحمن او اسم الله الى غير ذلك وانشج الحمد ومغترت  
 بهذا القول في كثر من سكانيه وما تجمله فالقول بان حقائق الممكنات تكون الاسماء المسطبعة في الاعداد  
 المقابلة لها ليس مخالفاً لكلام الشيخ ابن العربي واما عدمهم من تفرج او تلوج بهذا المعنى وقد اوانا  
 الى وجه المسئلة ولا حاجة الى نعل كلامهم والاضاب لسه وتفرجياتهم وتلوجياتهم والقول بان حقائق الممكنات  
 هى الاسماء بمعنى ان الاسماء المتصلة في الوجود لها طل في الطرف المقابل لسمى اعيان الممكنات او بمعنى  
 ان العارف لمن السماء وهو حقيقة التى رجع اليها ليس مخالفاً لكلام الشيخ الحمد وهو متشكلاً لا قمتنا  
 برأين كثره من كلامه على كلامه فحل كلام الشيخ الحمد وانه وجد بعضاً من مقالات الشيخ ابن العربي و  
 انه قد فحله على ما خالفت وجدانه وتلك فلفه علمية لا منزلة كسفيه والعلقات لا تخلو منها العلماء و  
 لا يصير علمها منهم ان يوجد في بعض كلامهم كقوله فلفه علمية لا منزلة كسفيه والعلقات لا تخلو منها العلماء و  
 بل من عين الواجب عندهم معنى ان الذات كفايتها وليس عندهم معنى ان الذات كفايتها بل من عين  
 العلم كليل يدل على ذلك لا لفظ لا عقل الا بالاول طالعاً في اننا ان هناك حقيقة لىح اطلاق لسمى والعلم ونحوها  
 هو فلفه اما ان هناك صفات مما تفرده فكل من الصف من لسه عمل ان اذا استعملوا افعال  
 الصفات واسماها لا يلتفتون الى نماذج الصفات وكونها زائده على الذات اصل لكنهم يلتفتون  
 الى حدود الآثار لا غير فان من راسى شيئاً يتحرك ريشي وحسن لسمى جيداً لىبب هذه الآثار ولا  
 يلتفت على ان الحيوة صفة زائده او هو ذالى للحيوان الى غير ذلك من التفسيحات الفلسفية  
 واما الثاني فلان العقل ما شهد الا لكونه بحيث لىبب لىبب منه هذه الآثار واما ان ذلك منحصر في زائدة الصفات

کے لئے تحقیق اس مسئلہ میں موجود ہیں اور قوم کی اصلاح کے لئے ایک قاری اور ماسخ دوا  
ہے اہل ذی اور اصحاب طریقت کو یہ انوار سوز کر دیں گے کیوں نہ ہو کہ یہ منہ الامام سجاد علیہ السلام  
عارف امام احمد علیہ السلام حکیم الامتہ احمد المعروف الحلی اللہ بن عبد الرحیم محدث و مہذب و امام و امام و امام  
علمائے ہر کا ہوتا ہے صادر ہوئے ہیں۔

اگر کتابیں جلد تو فرمائیں ترقیہ حصص ہی انتہاء طبع کر کے شائع کر دیئے جائیں اور دینیہ کی صحت  
ضرورت ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ اپنا نام اول مدراجہ بر خیریداراں کر لیں اور رتباتہ  
ہی روانہ فرما دیجئے تاکہ اس جمع شدہ رسد سے حصہ دوم کو چھاپ کر منظر عام پر لایا جائے اور کتابیں  
اور خریداران کی خدمت میں روانہ کر دیا جائے بڑی کتاب ہے غالباً اس کے آٹھ جلد تھے آہستہ آہستہ  
ہو کر مکمل ہو جائے گی۔ اس کتاب کے مختصر فوائد یہ ہیں کہ عوام ہی اس کے بعض مضامین کو کسی عالم حصہ  
سمجھیں تو اس کے امراض نفسانیہ کا بہتر علاج ہے یہ لطف ہے کہ اگر کوئی شخص اس کے سامنے اس کے  
پڑا جائے تو ہر مرض کی تشخیص اور مرصص کی تشکس کا موجب ہے۔ سالکس و اصحاب طریقت کی بہت  
سی مشکل اس سے قطعاً حل ہو جاتی ہیں۔ ہر سلیم الفطرت کو عمر مرد و عورتش اگر اس جو شہرہ ہو  
تو انتہاء اللہ تعالیٰ اسد ہے کہ اُن امور سے جو واقعی اور جوش نفسانی کی وجہ سے پتیر آتے ہیں کہ  
جائیں جو صاحب مطالعہ فرمائیں بہایت غور اور دلچسپی سے مطالعہ کریں اور خوب محنت کریں جہاں یہ  
اشکال یاوریات طلب باب ہو ماکوئی امر سمجھ میں نہ آئے مجھ کو جو انی خطوط (جو کہ صرف ہمارے  
ہوں اور جواب کے لئے اُن میں دو بیسے کا ٹکٹ ہو) کے ذریعہ سے اطلاع دن انتہاء اللہ تعالیٰ جواب  
دوں گا اور وہ اشکال حل ہو جائے گا ورنہ آپ ہی کی کوتاہی ہوگی البتہ ہر بلید اور کچھ ہم خود عرض  
آدمی کو ان مضامین کی اطلاع ہی نہیں دی جاتی ہے۔ معروضات مدد کا موجب خبر خواہی ہے کہ  
ہی آدم اعضائے یک دگر اندہ اگر کسی صاحب کے شکوک و زایل ماکوئی جو ان مدد یا عورت میں آتا جس  
ترقیہ کر جائیں یا کوئی مرض زائل ماکوئی تو بہایت مناسب کہ مدد کو تفصیل اطلاع بخیریدارانہ معلوم ہو کہ کوئی  
کو مای تو نہیں ہوئی اگر ہو گئی تو اسکا علاج گزارش کیا جائے گا صاحب میں مامنا لو کریں یا صاحب مدد بلید مدد  
حیر و الدین اعزہ اساتید اور صاحب مدد علمی صاحب کے لئے یہ کتاب شائع کرانی کہ تشریح و تفسیر و تفسیر و تفسیر  
مسموں ہوں گے کہ ہر امیر و ملاہن کتابت و اسرار طاعتی و عوامی مدد کوئی نہیں ہوا سیکھا یا کچھ نہیں  
مدد علمی حقا کے نام محفوظ ہو ورنہ تاوانا نقصان کے مدد و اسرار طاعتی و السلام حقد رتہ و کار ہر بلید بلید  
سی طلب نہیں ہر سید علم و علمی صاحب ولی الہی مقام اہل طلال مدد بلید مدد بلید مدد بلید مدد بلید

والہم الذی الی الحکمۃ الی سلامہ مدد و اسرار طاعتی و عوامی مدد کوئی نہیں ہوا سیکھا یا کچھ نہیں

دو صفات ہیں کہ اختلاف امتلافات نقصانات فی العلوم والشرعیات شکوک و شبہات کے باعث فراموش ہیں  
ہیں کہ دو سو مع قواعد تقریباً کہ صفات مذکورہ پیشگی ہیں ہر قوم کے لئے مصلح ہیں خواہ وہ اہل اسلام ہوں  
ماتر اس کے اس کی اصلاح علمی و عملی و انفرادی و مجموعی کے لئے ایک قانون اور ان کے امراض کی علاج دو اور ہیں  
انشاء اللہ تعالیٰ محمود موصوف یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب بغیبات الہیہ میں ان صفات کی روشنی  
خوش آتی ہو، اور ان کی تمام تفصیلات میں تمام صفات موجود ہیں تحت اللہ العالیہ میں اسرار دین و سب مصلحی و  
سری سے فقہ و اس بدست ارادہ انھما میں حدیث و تاریخ و قانون و نظام الدور الباریہ میں علم کلام العباس  
العارف میں لکھا ہے کہ تیسرا کتبہ فی شرح الرحمن میں تفسیر البیہ کتاب بغیبات الہیہ میں یہ تمام علوم لطیف و روشن  
طریقہ موجود ہیں تیسرا کتبہ فی شرح الرحمن میں دگر مضامین میں سراد ہے اور یہ مضمون الطاف القدس  
و غیرہ میں ہی مضمون موجود ہے۔

تیسرا کتبہ اسرار و دلائل اس کام ہم تو متفق اللہ تعالیٰ آپ کی خدمت میں الہی تفصیلات اور مضامین پیش کرتے  
ہیں کہ انصافاً اور دلائل سے علم اسرار الدین اور اصلاح نقصانات کی تکمیل اور قواسم شرعیہ (اصولاً و فروعاً)  
علماء و صالحانہ صسط و لائل غلیظہ و نقیضہ پر حاوی ہیں اللہ تعالیٰ کی جناب میں دعا ہے تو فرمائیے کہ اس کام میں  
روید اور دیر کتب کی ضرورت نہ تھیں جلد تو فرمائیے ورنہ حال وقت سیف و طاعن الموقوفہ ہاتھ سے نکل گیا  
تو انکے ہمارے ضروری ممبروں میں ایک کام رہ جائے گا اللہ تعالیٰ عبدالرحیم صاحب الدار ماجد شاہ ولی اللہ صاحب  
کی تصنیفات مکتوبہ میرا رحمت شاہ ولی اللہ صاحب کی تصنیفات علوم مذکورہ میں اور شاہ اہل اللہ  
صاحب کی مالیات فقہ طبع سر شایع ہو جائیں تو یہاں یہ عید کام ہو جائے۔ یقین کی تو وہ وادارہ دیر  
کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضرور ہے کہ کتابوں کا یہ ہیں کہ اس فائدہ کی غلاں تصنیف غلاں مقام پر ہے اور  
اس کی نقل یا تحفین ہے۔ درجہ ہاں اہم ہے کہ بعض حضرات اس فائدہ کے ہر رنگ کی کتابیں اور  
جو ان کے تعلقات پر، مایہ، مایہ یا ایہ صرف سے تیار کروں یہاں اللہ تعالیٰ سے توسع ہوئی و  
درستی کے ساتھ ان کو شائع کروں گا تا یقین خرید فرما کر ان کے جاری ہونے میں مدد فرمائیں۔ بہ ادا  
خود ایہا ہی فائدہ ہو گا۔ مست شدہ کہ خدیب سلطان بھی کسی بچہ مست مدد رو کہ خدمت بدستانت  
اللہ اطہار کوئی کو ضرور روح وانی چاہئے کہ شاہ اہل اللہ صاحب کی تصنیفات طلب میں نہایت مانع اور  
عہدہ ہیں اس نے نظر سلسلہ میں ہم شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی لطیف و لیسٹ کتاب بغیبات الہیہ کا اول  
حصہ مت کرتے ہیں اس لیے کہ اہل علم و دگر شاہیں کی آنکھوں کی تہہ شک و شبہات و نقصانات (خواہ  
وہ کسی قسم اور کسی فرقہ کے ہوں) ہوں باقیم کی فراموشی نہ ہوگی خصوصاً اہل زمانہ دیکھا علوم و



# فہرست کتب کتب خانہ سلطان تجارت اسٹاکاں متعلق مطبعہ امجدی دہلی

<p>الطاف القدس مع ترجمہ اردو اس کتاب میں حضرت ولی اللہ مولانا شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے مہلکات تصوف کی جیسے قلب نفس عقل و روح و سرور حق و اقصاء و تجرید و محبت و انوار و فیاض و غیرہ کا بیان کر لیا ہے اور عقلی و نقلی و کشفی دلائل میں کئے ہیں حرر صاحب کچھ کا دار و مدار ہے اس کتاب کے مطالعہ کر کے انہوں کو اس میں کچھ حاصل انکے گوہر قدس حاصل ہو جائی ہے یہاں مہند اور کار آمد کتابت۔ محنت عاشق شجر خاندان عزیز اردو مہند و لکنا شاہ عبدالرحیم و صاحب دینی لکنا شاہ حضرت مولانا دہلی دار فائز الخ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز و شاہ فیضان و شاہ عبدالقادر حمزہ علیہم السلام کی محنت حاصل و کاریں و اسم فائز و علیہ السلام حصہ دار نقضہ جاب و مہند و لکنا شاہ مولانا و دہلی دار و لکنا شاہ کی رکوہ و دہلی دار و لکنا ابھرت مہلی اللہ علیہ السلام کی تراکیب و دیگر اور غیر مصید کا نام اب پھر چھپ کر کوئی عمل</p>	<p>یا تو خلاف ترعت نہیں ہے ان کوئی ایسا مرض نہیں ہے جس کا علاج نہ لکھا ہو قیامت میزان العقائد محشی عربی حضرت عالم المحقق مولانا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس عقائد میں ۱۲ اسطر کا ایک سال نصف قیامت میں تحریر فرمایا تھا۔ جو کہ اس میں علینہ درجہ کا اختصار ہے اس اس کا پورے طور سے سمجھ میں آنا دشوار تھا اس خود ہی انکی طرح فرمائی۔ اول ترس ہی عجیب ہے اگر انکی شرح اور ہی مادی عرض کہ یہ سال من عہد میں لکھا ہے ہر اہل علم کا نام ہے تمام اہل حق کی عین غریب لکھا ہے اور مہند و لکنا شاہ مولانا شاہ و لکنا شاہ گلہ مستہ آسپہ اردو۔ اس میں انصرفت صاحب اللہ علیہ السلام کا حال لاوت و فصاحت و تالیف کا واسطہ ہے لکھا گیا ہے۔ ۲ گلہ آرا سید اردو۔ مولانا محمد عبدالرحیم صاحب گلہ رتہ آسپہ میں سال خاندان جیسا مسئلہ بالی مسئلہ میں لکھا ہے ماہر و لکنا شاہ فائز خاندان و غیرہ میں فساد اور خدایاں اس میں لکھا ہے کہ مقدمات</p>	<p>کچھ ہی میں اس میں لکھا ہے اور عہد اور عہد نکات حجاب نام لکھا ہے اور کمال ہے کہ مذہب حق کو صحیح سمجھنے کی حدیثوں کی بات کیا ہے۔ غرض کہ یہ کتاب مقلد اور غیر مقلد کو کے کام کی ہے مصنفہ طبعیتیں سکھو کہ ہر فائدہ و اہتمام میں مدت بہت قلیل ۲ افضل ابتدائی خیر البریہ اردو۔ من عطیہ میں یہ کتاب لکھا ہے مولانا شاہ درود شرع کے مسائل اور اس کے متعلق مسائل میں و عہد الی شرح و لکنا شاہ مولانا شاہ مولانا شاہ اسلام کے اور خصوصاً و عطیہ کے دیکھ کے قابل ہیں۔ مدت ۳ منظہر الحق مع سید مغفرت اردو از مولوی عبدالسیح صاحب حرم اس کتاب میں کام مسائل و کاس عہد کی سے منظوم کیا ہے۔ جو ہر ایک اہل اسلام کے دیکھنے کے قابل ہے اور جو مسلمان بچے اسکو یاد کر لیں تو بچے مولوی بن جائیں اور وسیلہ مغفرت میں تمام اوصیہ مجھ ترجمہ کے جمع کو دی ہیں۔ ایسی کتاب کا ہر مسلمان کو خود مافوری ہے۔ ۲</p>
---	---	--

# المشاہد عبد الغنی خضریٰ کلیم کتب خانہ سلطان تجارت اسٹاکاں متعلق مطبعہ امجدی دہلی

کتاب ہذا عنی تصنیفات الہیہ جلد اول حسب قانون جدید رجسٹری شدہ ہے۔